



اسلام اور اہم ترین امور



از

مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام پبلیکیشنز

﴿جملہ حقوق محفوظ ہیں﴾

نام کتاب----- السیف المسلول علی من سب الرسول ﷺ

مصنف----- امام تقی الدین علی السبکی (۷۷۵ھ)

اردو نام----- اسلام اور احترام نبوت ﷺ

مترجم----- مفتی محمد خان قادری

اہتمام----- محمد فاروق قادری

ناشر----- کاروان اسلام

اشاعت اول----- ۲۰۰۶ء

قیمت----- ۲۰۰

ملنے کے پتے

☆ فرید بک سٹال اردو بازار لاہور	☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور / کراچی
☆ احمد بک کارپوریشن روڈ الہنڈی	☆ مکتبہ غوثیہ سبزی منڈی کراچی
☆ اسلامک بک کارپوریشن روڈ الہنڈی	☆ مکتبہ رضویہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ قادری رضوی کتب خانہ لاہور	☆ مکتبہ المصنوعات دربار مارکیٹ لاہور
☆ مکتبہ جمال کرم دربار مارکیٹ لاہور	☆ مسلم کتابوی مینجمنٹ روڈ لاہور
☆ سنی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور	☆ زاویہ کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ مکتبہ نورید رضویہ مینجمنٹ روڈ لاہور	☆ انوری کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ مکتبہ نبویہ مینجمنٹ روڈ لاہور	☆ روحانی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ مکتبہ فیضیہ گڑھی شاہو لاہور	☆ مکتبہ عظیم المدارس لوہاری گیٹ لاہور

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور اپچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (ٹھوکرنیاز بیک) لاہور

0300,4407048/042,7580004,5300353,4

حسن ترتیب

۱۷	انتساب
۱۹	ابتدائیہ
۵۱	حمد و صلاۃ کے بعد
۵۲	آپ کی تعظیم و نصرت، فرض
۵۵	یہ چیزیں حرام کیں
۵۷	وجہ تصنیف کتاب
۵۹	کتاب کی ترتیب
۶۱	باب اوّل
۶۳	فصل اوّل
۶۵	مسئلہ اولیٰ، علماء کی تصریحات اور دلائل
۷۵	کتاب و سنت کے دلائل
۷۹	سنت سے دلائل
۸۰	ضابطہ اذیت
۸۲	عبداللہ بن سعد ابی سرح کا واقعہ
۸۴	مرتد پر توبہ
۸۵	گستاخی کا جرم، ارتداد سے بڑھ کر
۸۶	اہل علم کا اختلاف

۸۸

سند پر گفتگو

۸۹

قیاسی دلیل

۹۱

مسئلہ ثانیہ

۹۱

قتل گستاخ کا سبب کفر یا حد؟

۹۴

حد کی تعریف

۹۵

اہم فائدہ

۱۰۱

فصل ثانی

۱۰۳

مسئلہ اولیٰ، گستاخ کی قبول توبہ

۱۰۹

دو مسلک

۱۱۱

امام شافعی کا مشہور مذہب

۱۱۶

قبول توبہ پر دلائل

۱۱۷

احادیث مبارکہ

۱۲۱

مراتب کفر تین ہیں

۱۲۸

لطیف حکمت

۱۲۸

اہم فائدہ

۱۳۳

اگر ثابت ہو جائے

۱۳۳

آیت محاربہ اور گستاخ

۱۳۷

سائل کی دلیل

۱۳۹	بعد کے حکمرانوں کا عمل
۱۳۹	آپ کے ترک کی حکمت
۱۴۰	سقوط پر دلائل
۱۴۴	قتل کی دو علتیں
۱۴۵	مصنف کی دعا
۱۴۶	خاص والگ مقام
۱۴۷	اختلاف کی بنیاد
۱۴۷	شوافع اور احناف کا موقف
۱۴۸	استدلال کا جواب
۱۴۹	وجہ ثالث
۱۴۹	صحیح ماخذ
۱۵۱	مصنف کی دعا
۱۵۳	خاتمہ
۱۵۵	مسئلہ ثانیہ
۱۵۵	گستاخ سے توبہ کا مطالبہ
۱۵۸	مدت توبہ
۱۵۹	دوران مدت اس کے ساتھ طرز عمل
۱۶۱	قول اول، توبہ کا مطالبہ لازم

۱۶۱	اس قول کے دلائل
۱۶۳	قول ثانی، توبہ کا مطالبہ مستحب
۱۶۴	دوران مہلت گرفتاری
۱۶۴	عدم طلب توبہ پر دلیل
۱۶۶	طلب توبہ کے بغیر
۱۶۷	حکم گستاخ مرتد
۱۷۱	باب ثانی
۱۷۱	ذی گستاخ کا حکم
۱۷۳	فصل اول
۱۷۳	حکم قتل اور اہل علم کی تصریحات
۱۷۷	حنابلہ کے فتاویٰ
۱۷۸	شوافع کے فتاویٰ
۱۸۶	عبارت میں مقصودی مقام
۱۸۷	اگر چوتھی صورت مراد نہیں
۱۸۸	تین وجوہ سے درست نہیں
۱۹۰	یہ دونوں پہلے مسلمان تھے
۱۹۱	امام رافعی کی گفتگو
۱۹۲	شیخ رویانی کی گفتگو

۱۹۴	امام فورانی کا کلام
۱۹۴	امام غزالی کا کلام
۱۹۷	فصل ثانی
۱۹۷	نقض عہد پر اہل علم کی گفتگو
۲۰۰	حدیث کی توجیہ
۲۰۱	ضروری تمہیدی مقدمہ
۲۰۱	عقد نہیں ٹوٹتا
۲۰۲	عقد قطعاً ٹوٹ جاتا ہے
۲۰۲	طریق اول
۲۰۳	طریق ثانی
۲۰۳	طریق ثالث
۲۰۹	ان کی طرف سے جواب
۲۱۰	شیخ ابن رفعہ کا قول
۲۱۰	اب سنیے
۲۱۰	لیکن ہم کہتے ہیں
۲۱۲	دو طریقے
۲۱۴	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شرائط
۲۱۵	حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تحریر

۲۱۸	نقض عہد پر دلیل
۲۲۱	فصل ثالث
۲۲۱	خواہہ نقض عہد ہو یا عدم نقض اس سے عدم قتل لازم نہیں
۲۲۷	فصل رابع
۲۲۷	گستاخ ذمی کی سزا قتل پر دلائل
۲۲۹	اس پر چودہ دلائل
۲۲۹	۱۔ دلیل اول، واقعہ کعب بن اشرف
۲۳۲	خصوصی معاہدہ
۲۳۳	بعض مفسرین کی رائے
۲۳۷	بعض فقہاء کا مغالطہ
۲۳۹	یہ کہنا غلط ہے
۲۴۰	وجوہ استدلال
۲۴۱	دونوں میں فرق
۲۴۲	بعض کی رائے
۲۴۲	صلح کا نقض
۲۴۴	ایک معاملہ
۲۴۵	تین احتمالات
۲۴۲	اس پر دلائل

- ۲۴۷ ایک اہم نکتہ
- ۲۴۹ ابن تیمیہ کا رد
- ۲۵۰ ابن تیمیہ کا تصرف
- ۲۵۲ حد بندی محل نظر
- ۲۵۲ ذمہ کا معنی
- ۲۵۵ ۲۔ دلیل ثانی، یہودی ابورافع بن ابی الحقیق کا قتل
- ۲۵۲ ۳۔ دلیل ثالث، یہودی ابو عفک کا قتل
- ۲۵۷ ۴۔ دلیل رابع، واقعہ انس بن زنیم دیلی
- ۲۶۰ ۵۔ دلیل خامس
- ۲۶۰ سماع شععی از سیدنا علی رضی اللہ عنہ
- ۲۶۲ فساد پردلیل
- ۲۶۳ عمال کے نام خط
- ۲۶۶ ۶۔ دلیل سادس
- ۲۶۸ لفظ مغول کی تحقیق
- ۲۶۸ ۷۔ دلیل سابع، عصماء بنت مروان یہودیہ کا واقعہ
- ۲۷۳ ۸۔ دلیل ثامن
- ۲۷۴ ۹۔ دلیل تاسع
- ۲۷۵ ۱۰۔ دلیل عاشر

- ۲۷۵ ۱۱۔ دلیل حادی عاشق، صحابہ کا عمل
- ۲۷۸ ۱۲۔ دلیل ثانی عشر
- ۲۷۸ ۱۳۔ دلیل ثالث عشر
- ۲۷۸ ۱۴۔ دلیل رابع عشر
- ۲۸۱ چند اعتراضات کی حقیقت
- ۲۸۷ دو تنبیہات
- ۲۸۷ فائدہ
- ۲۹۱ پانچویں فصل
- ۲۹۱ کفر پر رہتے ہوئے ذمی کی توبہ صحیح نہیں
- ۲۹۷ دارالحرب واپس کرنے کا قول ضعیف ہے
- ۳۰۱ چھٹی فصل
- ۳۰۱ اگر ذمی اسلام قبول کر لے
- ۳۰۴ اہم نوٹ
- ۳۰۵ چند اہم امور
- ۳۰۶ اہم فائدہ
- ۳۰۷ ابن تیمیہ کا تذکرہ
- ۳۰۷ شیخ ابن دقیق العید (۶۲۵: ۷۰۲) کا فتویٰ
- ۳۰۹ ضمیمہ متصل

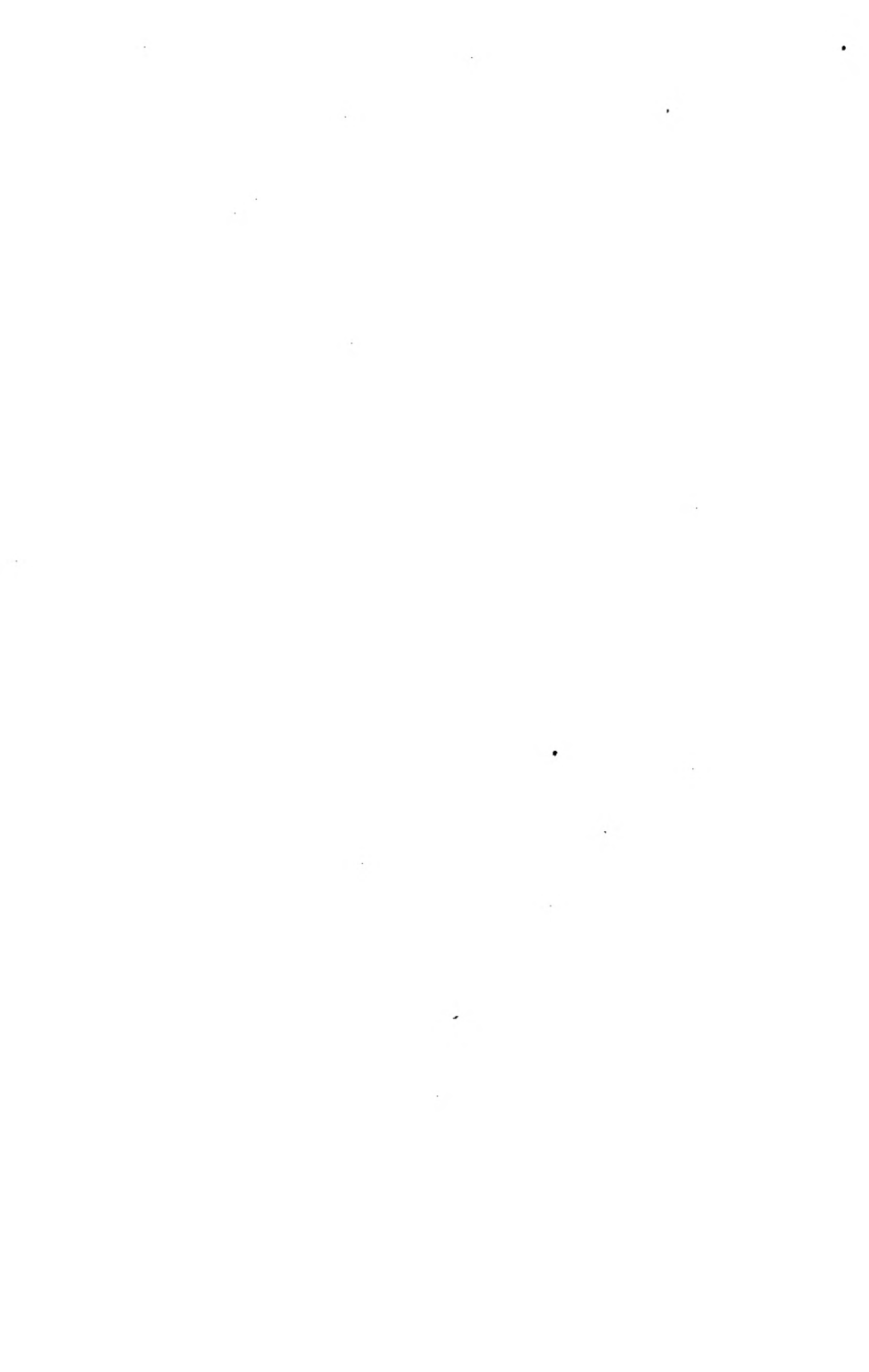
۳۱۳	خاتمہ
۳۱۳	اس پر دلیل
۳۱۵	ساتویں فصل
۳۱۶	آٹھویں فصل
۳۱۹	باب ثالث
۳۱۹	مسلمانوں اور کفار کے الفاظ سب کا بیان
۳۱۹	اس میں دو فصول ہیں
۳۱۹	فصل اوّل، مسلمانوں سے سب
۳۱۹	فصل ثانی، کفار سے سب
۳۲۱	فصل اوّل
۳۲۱	الفاظ تنقیص
۳۲۲	حضور علیہ السلام کی کسی چیز کی اہانت کا حکم
۳۲۲	برے الفاظ سے تشبیہ دینے والے کی سزا
۳۲۳	صریح الفاظ میں تاویل کی اجازت نہیں
۳۲۴	اپنے بچاؤ کے لئے حضور پر طعن کی سزا
۳۲۴	فقہائے اندلس اور طلیطلی
۳۲۵	اہانت نبی اور کتاب و سنت
۳۲۶	امام الحرمین کا جواب

۳۲۸	کفر کی دو اقسام
۳۲۸	حضرت فاروق اعظم کا عمل
۳۲۹	الفاظ سب
۳۲۹	فرع، آپ کی والدہ اور سب
۳۳۰	فرع، سیدہ عائشہ اور سب
۳۳۱	فرع، دیگر ازواج مطہرات اور سب
۳۳۱	قول اول
۳۳۱	قول ثانی
۳۳۲	فرع، دیگر صحابہ کی گستاخی
۳۳۶	زبان کاٹ دلوں
۳۳۶	فرع، حضور کی طرف جھوٹ منسوب کرنا
۳۳۷	فصل ثانی، کفار کا سب
۳۴۰	اعتقاد اور غیر کا فرق
۳۴۰	جزئیات کا تذکرہ
۳۴۱	گستاخی کی اقسام
۳۴۲	فرع، گستاخ کی وراثت
۳۴۳	میراث زندیق
۳۴۵	باب رابع

- ۳۴۵ مقام مصطفیٰ ﷺ اور آپ کے ہم پر لازم حقوق
- ۳۴۵ اس کی چار اقسام
- ۳۴۵ ۱۔ اللہ تعالیٰ کی ہاں حضور ﷺ کی عظمت اور قرآن میں آپ کی تعریف
- ۳۴۵ ۲۔ حضور ﷺ تمام محاسن اور کمالات کے جامع ہیں
- ۳۴۵ ۳۔ احادیث مبارکہ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی تعظیم و ثناء کی ہے
- ۳۴۵ ۴۔ آپ ﷺ کے ہاتھوں آیات و معجزات کا ظہور
- ۳۴۷ فصل اوّل
- ۳۶۱ فصل ثانی
- ۳۶۱ آپ ﷺ خلق اور خلق میں تمام محاسن کے جامع ہیں
- ۳۶۳ آپ ﷺ کا سراپا اقدس
- ۳۶۷ وقت کی تقسیم
- ۳۶۹ اہل مجلس کا ادب
- ۳۷۰ آپ ﷺ کا سکوت مبارک
- ۳۷۰ حکماء کا اتفاق
- ۳۷۱ قوت حواس
- ۳۷۱ ختنہ شدہ پیدا ہونا
- ۳۷۲ جسم نبوی کی خشبو
- ۳۷۲ اس راہ سے گزرے ہیں وہ

- ۳۷۳ دل کا بیدار رہنا
- ۳۷۳ فصاحت لسانی
- ۳۷۵ فضیلت نسب مبارک
- ۳۷۵ زہد و عبادت
- ۳۷۷ فصل ثالث
- ۳۷۷ احادیث مبارکہ اور تعظیم و ثناء الہی، آپ ﷺ کے ہاتھوں پر
- ۳۷۷ معجزات غالبہ کا ظہور
- ۳۸۵ معجزہ معراج
- ۳۸۶ حدیث معراج
- ۳۹۰ معراج اور دیدار الہی
- ۳۹۱ اللہ تعالیٰ سے راز و نیاز
- ۳۹۲ روز قیامت مقام مصطفیٰ ﷺ
- ۳۹۴ خوبصورت نکتہ
- ۳۹۴ حبیب و خلیل
- ۳۹۴ مقام وسیلہ اور بلند درجہ
- ۳۹۵ فضیلت دینے سے ممانعت کیوں؟
- ۳۹۶ ہمارا چھٹا جواب
- ۳۹۶ اسماء مبارکہ

۳۹۹	کنیت مبارکہ
۴۰۰	لفظ محمد و احمد ﷺ
۴۰۰	معجزہ قرآن
۴۰۱	معجزہ شق القمر
۴۰۲	سورج کا پلٹنا
۴۰۲	انگلیوں سے چشمے
۴۰۳	درختوں کا سلام
۴۰۴	قبولیت دعا
۴۰۷	چوتھی فصل
۴۰۷	مخلوق پر آپ ﷺ کے لازم حقوق
۴۱۰	محبت کی حقیقت
۴۱۲	ذکر کے آداب
۴۱۲	اسلاف کا طریقہ ادب
۴۱۴	درود و سلام کا لزوم
۴۱۴	بارگاہ اقدس کی حاضری



انتساب

چودھویں صدی کے سب سے بڑے محقق، محافظ ناموس رسالت

پیشوائے اہل سنت امام احمد رضا قادری

کے نام

جنہوں نے عقائد و معمولات اسلام کی حفاظت کے لئے تمام زندگی وقف کر دی

-----اور-----

علم و تحقیق سے ان کی آبیاری کر کے انھیں زندہ رکھا

-----خصوصاً-----

حبیب خدا ﷺ کے فضائل و کمالات پر گرانقدر علمی و تحقیقی کام انہی کا حصہ ہے

دل ہے وہ دل جو تیری یاد سے معمور رہا

سر ہے وہ سر جو تیرے قدموں پہ قربان گیا

انھیں جانا انھیں مانا نہ رکھا غیر سے کام

لہ الحمد میں دنیا سے مسلمان گیا

اللہ تعالیٰ ہم سب کو ایسے ہی جذبات سے سرشار رکھے

محمد خان قادری



ابتدائیہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوق کے لئے سیدنا محمد ﷺ کو رسول اور رہنما اور ہیر بنا کر
معبوث کیا ارشاد الہی ہے

وما ارسلناک الا کافۃ للناس
بشیرا ونذیرا
ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لئے بشارت
دینے والا اور ڈرسانے والا بنا کر بھیجا
دوسرے مقام پر فرمایا

تبارک الذی نزل الفرقان
علی عبدہ لیکون للعالمین
نذیرا (الفرقان، ۱)
انہی کی شان میں فرمایا

وما ارسلناک الا رحمۃ
اللعالمین
خود رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے

ارسلت الی الخلق کافۃ
مجھے ساری مخلوق کی طرف رسول بنایا گیا ہے
پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے ہر عمل و قول اور فعل کی ضمانت دی ارشاد فرمایا
ماضل صاحبکم وما غوی
وما یسطق عن الہوی ان ہو الا
وحی یوحی (النجم، ۲، ۳)
تمہارے سامنے نہ گمراہ ہوئے اور نہ بھٹکے
اور یہ خواہش سے نہیں بولتے یہ تو وحی ہے
جو ان کی طرف کی جاتی ہے

آپ ﷺ نے اپنوں اور بیگانوں میں ۶۳ سالہ ظاہری زندگی بسر کی وہ بھی بھرپور، تمام کے ساتھ لین دین کیا، مسجد کے مصلیٰ سے لیکر سربراہ ریاست تک آپ نے معاملات سرانجام دیئے، اپنے تو کجا بیگانوں اور مخالفوں نے بھی تسلیم کیا کہ ان کی ذات اقدس معاملہ بھی اس قدر امین و پاکیزہ ہے کہ اس کی مثال نہیں ملتی، اس کے باوجود آپ ﷺ کو ساحر، کاہن اور مجنون کہتے

آپ ﷺ نے ساری ظاہری حیات میں کسی سے ذاتی انتقام نہیں لیا، ہاں عدوِ الدہی توڑنے اور مخلوق پر ظلم و ستم کرنے والوں سے کبھی سمجھوتہ نہیں کیا اب جبکہ آپ ﷺ کے بارے میں صحیح حقائق سامنے آنا شروع ہوئے اور تیزی سے اسلام پھیلنا شروع ہوا تو پھر مخالفین نے آپ ﷺ کے بارے میں رکیک حملے شروع کر دیئے، جنوری ۲۰۰۶ء میں ڈنمارک اور یورپی ممالک کے متعدد ادارہ ذہن لوگوں نے جو کچھ شائع کیا اسے زیرِ تحریر نہیں لایا جاسکتا، اس پر امت مسلمہ خصوصاً اہل لاہور نے تحفظ ناموس رسالت محاذ کی کال پر جو احتجاج کیا وہ بے مثال تھا اس کی تفصیل کے لئے ماہنامہ سوئے حجاز ماہ جون ۲۰۰۶ء کا تحفظ ناموس رسالت نمبر کا مطالعہ مفید رہے گا

اس موقع پر یہ ضرورت بھی محسوس ہوئی کہ کوئی علمی اور تحقیقی کام بھی اس موضوع پر شائع ہونا چاہیے، امام تقی الدین السبکی کی کتاب 'السيف المسلول علی من سب الرسول' پہلی دفعہ شائع ہوئی اور اس کا ترجمہ بھی نہیں ہوا بندہ نے اس کا ترجمہ اگست ۲۰۰۳ء میں مکمل کیا تھا اس علمی ضرورت کو پورا کرنے کے لئے اس ترجمہ کو بنام اسلام اور احترام نبوت شائع کیا جا رہا ہے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس میں دعا ہے کہ وہ

اسے قبول فرمائے اور ہم سب کو ہمیشہ اپنی بارگاہ اور اپنے دوستوں کا ادب و احترام کی توفیق عطا کرے

یاد رہے اس کے ساتھ ہمارے یہ کام بھی شائع ہو رہے ہیں

۱۔ حضور ﷺ کا بدر میں فیصلہ ہرگز خطا نہیں

۲۔ علم نبوی اور منافقین

۳۔ علم نبوی اور متشابہات

۴۔ منہاج اصول الفقہ

۵۔ محافل میلاد اور شاہ اربل

۶۔ محافل میلاد اور شیخ ابوالخطاب بن دحیہ

۷۔ تفسیر کبیر کا آخری بابیں سورتوں کا ترجمہ

اللهم ارنا الحق حقاً وارزقنا اتباعه وارنا الباطل باطلا وارزقنا اجتنابه

امین یا رب العالمین

الفقیر الی اللہ

محمد خان قادری

۱۰ جون ۲۰۰۶ بروز ہفتہ بوقت ۴:۵۰-۱۰

جامعہ اسلامیہ لاہور

حالات مصنف

نام و نسب

شیخ امام، محقق، محققین، حافظ، مفسر، مجتہد، متکلم، اصولی، نحوی، مناظر، قاضی
القضاۃ شیخ الاسلام تقی الدین ابوالحسن علی بن عبدالکافی سبکی شافعی
ولادت،

ماہ صفر ۶۸۳ ہجری، مقام سبک العبد میں ہوئی
تعلیم و تربیت

ابتداءً اپنے والد گرامی شیخ زین الدین ابو محمد عبدالکافی (۶۵۹: ۷۳۵) سے
پڑھا جو اپنے دور کے عظیم فقیہ، متدین اور صالح ترین شخص تھے، پھر قاہرہ گئے وہاں
امام ابن بنت الاعز، شیخ الاسلام ابن دقیق العید اور شیخ الشافعیہ امام نجم الدین بن الرفعہ
سے فقہ پڑھی، علم کلام، علامہ شمس الدین محمد بن یوسف جزری سے، منطق و مناظرہ، شیخ
سیف الدین بغدادی سے، تفسیر شیخ علم الدین عراقی سے، قرأت، شیخ تقی بن صانع
سے، وراثت، شیخ عبداللہ غمارنی، انکی سے اور حدیث امام حافظ شرف الدین بمیاطی
سے نحو، شیخ ابواحیان اندلسی سے اور تصوف امام ابن عطاء اللہ سکندری (جو امام شاذلی کے
شیخ ہیں) سے پڑھا

(۷۰۶) میں حصول حدیث کے لئے شام کا سفر کیا پھر (۷۰۷) میں واپس

قاہرہ آکر تصنیف و تدریس کا سلسلہ شروع کیا

حج و زیارت

۷۱۶ کو سفر حج اور زیارت نبوی کے لئے حاضر ہوئے اس کے بعد سفر ترک کر

دیا، اسی دوران مسئلہ زیارت اور طلاق میں شیخ ابن تیمیہ کا رد لکھا
منصب قضا

۷۳۹ میں سلطان ناصر محمد بن قلاوون کے اصرار پر منصب قضا پر فائز
ہوئے، امام ذہبی اسی سال کے بارے میں رقمطراز ہیں

قدم العلامة شيخ الاسلام تقي اس میں علامہ شیخ الاسلام تقی الدین سبکی
الدین السبکی علی قضاء شام میں شوافع کے قاضی مقرر ہوئے جس
الشافعية وفرح المسلمون به پراہل اسلام میں خوشی کی لہر دوڑ گئی
(ذیل العمر، ۲۰۴)

سیرت و اخلاق

تقویٰ، ورع، زہد اور عبادت میں بے مثل تھے تلاوت، ذکر اور
تہجد ان کا دائمی عمل تھا کبھی ذاتی انتقام نہیں لیا، کسی کی غیبت ان سے نہیں سنی گئی
حتیٰ کی دشمن کی بھی، نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے کبھی سمجھوتہ نہ کرتے، اس راہ
میں انھیں بڑے مصائب بھگتنے پڑے، صالحین و اولیاء سے محبت کرتے، اہل علم
کا ادب و تعظیم بجالاتے، صوفیاء کے بارے میں فرمایا کرتے

طریق الصوفی اذا صحت ہی - اگر کسی صوفی کا طریق درست اور صحت
طریقة الرشاد التی کان کے ساتھ ثابت ہو تو یہی اسلاف کا
السلف علیہا طریق تھا

امام شمس الدین سخاوی نے موصوف کو ولی کامل قرار دیتے ہوئے لکھا، ان کی ذات

الحجة المناظر الولی العارف مناظرہ میں غالب، ولی عارف، قاضیوں
قاضی القضاء شیخ الاسلام کے سربراہ، شیخ الاسلام اور اپنے دور کے
مجتہد الوقت (وجیز الکلام، ۸۲:۱) مجتہد ہیں

اور یہ بات ان کے دور میں مشہور تھی جو ان کی مخالفت کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کی جلد
گرفت فرماتا ہے اور اس کی وجہ ان کا اللہ تعالیٰ کا دوست ہونا ہے
علمی مقام

اپنے دور میں تمام علوم و فنون میں جس قدر آپ کی شخصیت جامع ہے اس کی
مثال نہیں ملتی۔ امام اسنوی اسی جامعیت کو یوں بیان کرتے ہیں

ومن اجمعهم للعلوم علماء میں علوم کے جامع اور عمیق مسائل
واحسنهم كلاماً فی الاشياء میں خوبصورت تحریر و تقریر فرمانے
الدقیقة (طبقات الشافعیہ، ۷۵:۲) والے تھے

امام ابن عابدین شامی حنفی معرفت مذاہب کے حوالے سے لکھتے ہیں

لودرست المذاهب الاربعة اگر مذاہب اربعہ دنیا سے ختم ہو جائیں تو
لاملاھا من صدرہ ان کے حفظ کی بنا پر انھیں دوبارہ مرتب
(مجموعہ رسائل، ۳۲۴:۱) کروا سکتے ہیں

امام صفدی موصوف کی شخصیت کے مطالعہ کے بعد لکھتے ہیں بندہ کے ذہن میں ان کا
خاکہ کچھ یوں بنتا ہے

كان اذا اخذای مسئلة كانت من جب بھی کوئی مسئلہ سامنے آتا ہے (تو)
ای باب كان عمل علیها مجلدا اس پر ان کا استقروا وسیع مطالعہ تھا

او مصنفاً لطيفاً اعنى فى علوم
الاسلام من الفروع والاصولين
والحديث والتفسير والنحو والمعاني
والبيان واما العقلیات فما كان فى
آخر وقته فيها مثله
کہ مستقل علمی کتاب تحریر فرما سکتے یعنی
تمام علوم اسلام میں خواہ، وہ فقہ و عقائد
ہوں یا حدیث، تفسیر، نحو، معانی، یا بیان
ہو، بہ معاملہ عقلی علوم کا تو اس میں ان کی
مثال کہاں؟

(ایمان العصر، ۳: ۳۲۷)

درجہ اجتہاد

بلکہ ان کی جامعیت، وسعت مطالعہ اور ملکہ استنباط و استخراج کا عالم یہ تھا کہ
تمام اہل علم نے انھیں اپنے دور کا سب سے بڑے مجتہد کا درجہ دیا ہے
امام ابن نقیب مصری کہتے ہیں ہم مکہ المکرمہ میں علماء کی مجلس میں بیٹھے
تھے، وہاں بات چل نکلی کہ آج کے دور میں آئمہ اربعہ کے بعد کون سی ہستی ہے جو درجہ
اجتہاد پر فائز ہے اور تمام مذاہب سے آگاہ ہیں

فاتق رائینا ان هذه المرتبة لا تعدو
الشیخ تقی الدین السبکی ولا ینتھی
تو تمام کی متفقہ رائے تھی کہ اس مرتبہ پر
شیخ تقی الدین السبکی فائز ہیں اور ان
کے سوا وہاں تک کوئی نہیں پہنچتا
لہا سواہ

(حسن الحاضرہ للسیوطی، ۱: ۲۵۳)

امام صفدی نے انھیں

اوحد المجتہدین مجتہدین میں یکتا

(الونی، ۲۱: ۲۵۳)

امام سخاوی نے

اپنے دور کے مجتہد

مجتہد الوقت

(وجیز الکلام، ۱: ۸۲)

امام سیوطی نے

مجتہدین کی یاد اور کامل مجتہد

بقیۃ المجتہدین، المجتہد

المطلق

(حسن المحاضرہ، ۱: ۶۷۲)

قرار دیا ہے

بالاتفاق بحر العلوم

آپ کے بحر العلوم ہونے میں کوئی دوسری رائے نہیں بلکہ اس پر تمام کا

اتفاق ہے

کسی کا اس میں اختلاف نہیں کہ آپ

ولا یختلف اثنان فی انه البحر

ایسا علمی سمندر ہیں جس کا کوئی ساحل

الذی لا یساحل فی ذلک

نہیں

(طبقات الشافعیہ، ۱: ۲۰۰)

دوسرے مقام پر امام تاج الدین بکی رقمطراز ہیں

اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ آپ ہر

ولا یختلف اثنان فی انه اعلم

علم میں تمام اہل زمین سے بڑے عالم

اہل الارض فی کل علم

تھے

(ایضاً، ۱۶۷)

تلامذہ

آپ کے چند تلامذہ کے نام اور ان کا علمی مقام بھی ملاحظہ کیجیے

۱۔ الامام الکبیر جمال الدین عبدالرحیم بن الحسن الاسنوی (۷۰۴، ۷۷۲) امام ابو زرہ عراقی نے ان کے بارے میں یہ الفاظ تحریر کیے ہیں، شیخ الامام العلامة مفتی المسلمین (ذیل العمر، ۲، ۳۱۴)

۲۔ شیخ الاسلام امام سراج الدین عمر بن اسلان بلقینی (۷۲۳، ۸۰۵)

شیخ ابن قاضی شہبہ ان کے بارے میں رقمطراز ہیں

خضع له كل من ينسب الى علم جو بھی علوم شرعیہ اور دیگر کا فہم رکھتا ہے
من العلوم الشرعية وغيرها اس کی گردن ان کے سامنے جھک
(الطبقات، ۲، ۳۹۰) جائے گی

امام سیوطی نے زمرم پیتے وقت یہ دعا کی تھی

اے اللہ مجھے سراج الدین بلقینی جیسا علم عطا فرما

۳۔ امام اللغہ صاحب القاموس مجد الدین فیروز آبادی (۸۱۷)

اپنی تفسیر میں لو امتناعیہ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں اس کے بارے میں

مختلف آراء ہیں

کان اقربها الى التحقيق لیکن تحقیق کے سب سے قریب
کلام شیخنا ابی الحسن بن ہمارے استاذ ابو الحسن بن عبدالکافی کا
عبد الکافی قول ہے

(بصار ذوی التميز، ۲، ۴۲۸)

اس سے موصوف کا علم نحو میں مقام بھی آشکار ہوتا ہے، اسی لئے امام سیف الدین حریری نے کہا

لم ارفی النحو مثله وهو عندی میں نے نحو میں ان کی مثل نہیں پایا بلکہ
انحی من ابی حیان میرے نزدیک ان کا مقام اس علم میں

(اطبقات الشافعیہ، ۱۰: ۱۹۶) امام ابو حیان سے بھی زیادہ ہے

۴۔ امام حافظ زین الدین عراقی (۷۲۵، ۸۰۶) یہ اپنے استاذ کو ہمیشہ شیخ الاسلام کا
لقب دیا کرتے، خود شیخ کے ذہن میں اس اپنے شاگرد کا بھی بڑا احترام تھا
(لحظ الالفاظ، ۲۲۳)

۵۔ امام حافظ مؤرخ تقی الدین ابن رافع السلامی (۷۰۳، ۷۷۴) یہ اپنے استاذ کو
عظیم النظیر قرار دیا کرتے (وفیات، ۲: ۸۵)

یاد رہے امام سبکی انھیں علم اصول حدیث میں حافظ ابن کثیر پر ترجیح دیا کرتے
(الدرر الکامنہ، ۳: ۳۳۹)

۶۔ امام حافظ مؤرخ عبدالقادر القرشی حنفی (۶۹۶، ۷۷۵) الجواہر المصیۃ فی طبقات
الحنفیہ، انہی کی کتاب ہے یہ اپنے شیخ کو امام علامہ الحجۃ سے یاد کرتے
(طبقات، ۱: ۱۰)

۷۔ امام مؤرخ قاضی صلاح الدین الصفدی (ت، ۷۶۴) انھیں اپنے استاذ سے
خوب محبت تھی، یہ اپنے استاذ کو ہمیشہ ان الفاظ سے یاد کرتے، سیدنا و مولانا شیخ الاسلام
اوحداً مجتہداً قاضی القضاۃ

۸۔ علامہ امام شہاب الدین احمد بن لؤلؤ المعروف بابن النقیب مصری (۷۶۹، ۸۰۲) عمدة

السالك (فتحة الشافعی) انہی کی کتاب ہے

۹۔ امام شمس الدین ذہبی بھی آپ کے تلامذہ میں شامل ہے، ایک جگہ امام ذہبی لکھتے ہیں

سمعت منه وسمع مني

(المعجم المختص، ۱۱۶) حدیث لی

آئمہ کی زبانی

کچھ آئمہ کی زبان سے ان کی عظمت و شان بھی ملاحظہ کیجیے

۱۔ امام حافظ صلاح الدین العلائی فرمایا کرتے، لوگوں کا یہ کہنا سراسر زیادتی و ظلم ہے کہ

امام غزالی کے بعد ان جیسا نہیں آیا

وما هو عندی الا مثل سفیان میرے نزدیک امام سبکی کا مقام حضرت

الثوری (طبقات الشافعیہ، ۱۰: ۱۹۷) سفیان ثوری کی طرح ہے

۲۔ امام ذہبی نے ان کی عظمت و شان میں قصیدہ لکھا، اس میں سے چند اشعار یہ ہیں

لیهن المنبر الاموی لهما علاہ الحاکم البحر التقی

شیوخ العصر احفظهم جمیعاً و اخطبهم واقضاهم علی

(جامع اموی کے منبر کو مبارک ہو کہ اس پر علم کا سمندر قاضی تقی الدین تشریف فرما

ہو گے ہیں جو اپنے دور کے تمام مشائخ سے زیادہ حافظ اور خطیب ہیں)

بلکہ یہ بھی کہا کرتے

ما صدر هذا المنبر بعد ابن امام ابن عبد السلام کے بعد اس منبر پر

عبد السلام اعظم منه ان سے بڑھ کر کوئی تشریف فرما نہیں ہوا

ففى الاحكام اقضانا على وفى الخدام مع انس بن مالك
 وكابن معين فى حفظ ونقد وفى الفتيا كسفيان و مالك
 وفخر الدين فى جدل وبحث وفى النحو المبرد وابن مالك
 (فيصلے میں حضرت علی اور خدمت میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہما کی طرح
 ، حفظ و نقد میں امام ابن معین ، فتویٰ میں امام سفیان اور مالک ، جدل و بحث میں امام فخر
 الدین اور نحو میں مبرد اور ابن مالک کی مثل تھے (الطبقات الشافعية، ۱۰: ۱۹۷)

۳۔ امام جلال الدین سیوطی کے الفاظ میں شیخ تقی الدین سبکی

امام وقته تفسيراً وحديثاً وفقهاً اپنے دور میں تفسیر ، حدیث ، فقہ
 و کلاماً و اصولاً و منقولاً ، کلام ، اصول ، منقول و معقول کے
 و معقولاً بل المجتهد الذی لم امام بلکہ ایسے مجتہد کہ طویل مدت نہ
 تات بعده مثله ولا قبله من دهر ان سے پہلے اور نہ ان کے بعد ان کی
 طویل (تائید الحقیقہ ، ۶۹) مثل آیا

۴۔ شیخ ابن تیمیہ کا اعتراف

شیخ ابن تیمیہ جو کم ہی کسی کے علم کے معترف ہیں ، موصوف امام نے ان کی تردید میں
 خوب لکھا جیسا کہ پیچھے گزرا اس کے باوجود انھوں نے آپ کے علم کا اعتراف
 کیا ، مسئلہ طلاق میں جو کتاب امام نے ان کے خلاف لکھی اس کے بارے میں ابن
 تیمیہ نے برملا کہا

مارد علی فقیہ غیر السبکی سبکی کے علاوہ میرا علمی رد کسی فقیہ نہیں
 (ایمان العصر ، ۳: ۱۹۳) لکھا

ایک اور جگہ لکھتے ہیں

لقد برز هذا على اقرانه انھیں اپنے معاصرین میں فوقیت علمی
(طبقات الشافعية، ۱۰: ۱۹۴) حاصل ہے

شیخ ابن تیمیہ کے اس اعتراف کو امام صفدی نے اشعار میں یوں نقل کیا

كان ابن تيمية بالفضل معترفا وهو الد الذي في بحثه خصم
يشني عليه وقد ابدى بفكرته اوها مه فيروها وهو يستم
وما اقر لمخلوق سواه وفي زمانه كل حبر علمه علم
(اعيان العصر، ۳: ۴۵۱)

ان کی تصانیف

محقق کتاب شیخ ایاد احمد الفوج نے تصانیف کی تعداد (۲۱۱) اور ان کے اسماء
بھی دیئے ہیں، تقریباً ہر فن پر آپ کی مستقل کتاب ہے

❖ أصول الدین (العقائد):

- ۱ - الاعتبار ببقاء الجنة والنار، مطبوع.
- ۲ - الدلالة على عموم الرسالة، مطبوع.
- ۳ - السيف الصقيل في الرد على ابن زريق، مطبوع.
- ۴ - غيرة الايمان الجلي لأبي بكر وعمر وعثمان وعلي، مطبوع.

- ٥ - فتوى في فناء الأجسام وبقاء الأرواح، مطبوعة.
- ٦ - القولُ المحمود في تنزيه داود، مطبوع.
- ٧ - مسألة في التقليد في أصول الدين.
- ٨ - نقدُ كتاب «موافقة صريح المعقول لصحيح المنقول» لابن تيمية.

[١٢ تصنيفاً]

* التفسير:

- ٩ - الإقناع في تفسير قوله تعالى: ﴿ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ ﴾، مطبوع.
- ١٠ - بذلُ الهمة في أفراد العمِّ وجمعِ العمّة، مطبوع.
- ١١ - تأويلُ الفطنة في تفسير الفطنة، مطبوع.
- ١٢ - التعظيمُ والمِنَّة في ﴿ لَتَوُفَّيْنَنَّهُ وَلَنَنْصُرُنَّهُ ﴾، مطبوع.
- ١٣ - تفسير سورة القدر، مخطوط.
- ١٤ - الذرُّ النظيم في تفسير القرآن العظيم، مخطوط.
- ١٥ - رسالة في تفسير قوله تعالى: ﴿ بَقَايَا الرُّسُلِ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا ﴾.
- ١٦ - رسالة في تفسير قوله تعالى: ﴿ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمْ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ ﴾، مطبوعة.
- ١٧ - سببُ الانكِفاف عن إقراء الكشاف، مخطوط.
- ١٨ - الفهمُ الشَّديد من إنزال الحديد، مطبوع.
- ١٩ - القولُ الصحيح في تعيين الذبيح، مخطوط.
- ٢٠ - الكلامُ على قوله تعالى: ﴿ اسْتَطْعَمَا أَوْلَهُمَا ﴾، مطبوع.

[١١ تصنيفاً]

* الحديث:

- ٢١ - أجوبة أهل مصرَ حولَ «تهذيب الكمال» للمِزي، مطبوعة.
- ٢٢ - ترتيبُ «معرفة الثقات» للعِجلي، مطبوع.
- ٢٣ - تلخيصُ «التلخيص وتاليه» للخطيب البغدادي.
- ٢٤ - ثلاثيات مُسند الدارمي، مخطوطة.
- ٢٥ - رسالة في الأحاديث الواردة في رفع اليدين عند الركوع والرفع منه، مطبوعة.
- ٢٦ - ضياء المصابيح في اختصار «المصابيح»، وهو مختصر «مصابيح السنة» للبخاري.
- ٢٧ - كتابُ في الحديث المُسلسل بالأولية.

- ٢٨- مختصر الأحاديث المرفوعة التي تضمنها كتاب «جامع الأصول»، مخطوط.
 ٢٩- منتخب آخر من «التلخيص» للخطيب البغدادي.
 ٣٠- منتخب «تعظيم قُدر الصلاة» للإمام محمد بن نصر المَرْوَزِي.
 ٣١- منظومة في أقسام الحديث، مخطوطة.
 ٣٢- النُكت على صحيح البخاري، مخطوط.

* الفقه :

[٩٣ مصنفاً عدا الأوقاف]

- ٣٣- الابتهاج في شرح المنهاج، مخطوط.
 ٣٤- الأدلة في إثبات الأئمة، مخطوط.
 ٣٥- إشراق المصابيح في صلاة التراويح، مطبوع.
 ٣٦- الاعتصام بالواحد الأحَد من إقامة جمعيتين في بلد، مطبوع.
 ٣٧- إيضاح كشف الدسائس في منع ترميم الكنائس، مطبوع.
 ٣٨- بيان الأدلة في إثبات الأئمة، مخطوط.
 ٣٩- بيع المرهون في غيبة المذيون، مطبوع.
 ٤٠- التعبير المذهب في تحرير المذهب.
 ٤١- التحقيق في مسألة التعليق، مخطوط.
 ٤٢- تعدد الجمعة وهل فيه منسح.
 ٤٣- تقييد التراويح في صلاة التراويح.
 ٤٤- تكملة «شرح المذهب» للنووي، مطبوعة.
 ٤٥- تنزيل السكينة على قناديل المدينة، مطبوع.
 ٤٦- جزء في فتاوى أبي هريرة رضي الله عنه.
 ٤٧- جواب المكاتبة من حارة المغاربة.
 ٤٨- حُسن الصنعة في حكم الودعة.
 ٤٩- كتاب الجبل.
 ٥٠- خروج المعتدة في العدة.
 ٥١- الذرة المضية في الرد على ابن تيمية، مطبوع.
 ٥٢- ذم السُّنعة في منع تعدد الجمعة.
 ٥٣- رفع الشقاق في مسألة الطلاق.

- ٥٤- الردُّ على الشيخ زين الدين ابن الكثناني في اعتراضاته على «الروضة».
- ٥٥- رسالة في الرد على الإبتقاني في مسألة رفع اليدين، مخطوطة.
- ٥٦- رسالة في أن مُدْرِك الركوع ليس بمدْرِك للركعة، مطبوع.
- ٥٧- رسالة منظومة في الحج.
- ٥٨- الرَّقْمُ الإبريزي في شرح مختَصَرِ التَّبْرِيزي.
- ٥٩- الرياضُ الأنيقة في قسمة الحديقة.
- ٦٠- السهمُ الصائب في قبْض دَيْن الغائب، مخطوط.
- ٦١- السيفُ المسلول على مَنْ سَبَّ الرسول ﷺ، كتابنا هذا.
- ٦٢- شرحُ التنبيه.
- ٦٣- شفاء السَّقام في زيارة خير الأنام ﷺ، مطبوع.
- * - شَنْ الغارة على مَنْ أنكَرَ السَّفَر للزيارة: نفسه «شفاء السقام».
- ٦٤- الصنِيعَة في ضَمَانِ الوَدِيعَة، مخطوط.
- ٦٥- ضرورة التقدير في تقويم الخمر والخنزير.
- ٦٦- ضَوْء المصاييح في صلاة التراويح، وهو أكبرُ تصانيفه في هذه المسألة، مخطوط.
- ٦٧- الطريقة النافعة في الإجارة والمساقاة والمزارعة، مطبوع.
- ٦٨- طلبُ السلامة في ترك الإمامة، مخطوط.
- ٦٩- طليعة الفتح والنصر في صلاة الخوف والقصر.
- ٧٠- طريقُ المعدلة في قتل مَنْ لا وارثَ له.
- ٧١- العارضة في البيئَة المتعارضة.
- ٧٢- عِقْدُ الجُمان في عَقْد الضمان، مخطوط.
- ٧٣- عقود الجُمان في عَقُود الرهن والضَّمان، مخطوط.
- ٧٤- العَلَمُ المنشور في إثبات الشهور، مطبوع.
- ٧٥- الغَيْثُ المُغْدِق في ميراثِ ابنِ المُعتِق، مطبوع.
- ٧٦- الفتاوى الكبرى، مطبوعة.
- ٧٧- فتوى أهل الإسكندرية.
- ٧٨- الفتوى العراقية، مطبوعة.
- ٧٩- فتوى القُتُوَّة، مطبوعة.

- ٨٠- فصلُ المقال في هدايا العُمّال، مخطوط.
- ٨١- الفوائدُ الفقهيّة في أطراف القضايا الحكميّة، مخطوط.
- ٨٢- قضاء الأرب في أسئلة حَلَب، وهو فتاويه الحَلبيّة، مطبوع.
- ٨٣- قَطْفُ النُّور في مسائل الدُّور.
- ٨٤- القولُ الجِدّ في تَبعية الجِدّ.
- ٨٥- القولُ المَتَّبِع في منع تَعَدُّ الجُمع.
- ٨٦- الكافي، وهو المسألة السُّرَّيجيّة.
- ٨٧- كَشَفُ الدَّسائِس في ترميم الكنائس، مخطوط.
- ٨٨- كَشَفُ الغُمة في ميراث أهل الذِّمة، مخطوط.
- ٨٩- الكلامُ على الجمع في الحَضَر لَعُذْر المَطَر.
- ٩٠- الكلامُ على أنهار دمشق، مطبوع، وله في المسألة عدّة تصانيف أخرى.
- ٩١- كيف التدبير في تقويم الخمر والخنزير.
- ٩٢- الكيلانيّة، مطبوعة.
- ٩٣- محلّ استخارة في فرعين من الإجارة، مخطوط.
- ٩٤- مختصرُ فصل المقال في هدايا العُمّال، مطبوع.
- ٩٥- مختصرُ في المناسك، مطبوع.
- ٩٦- مسألة تعارض البيتين، وهي غير «العارضة» المتقدّمة.
- ٩٧- مسألة زكاة مال اليتيم.
- ٩٨- مسألة «ضع وتَعَجَّل»، مطبوعة.
- ٩٩- مسائلُ التعريف لمواضع التحليف، مخطوط.
- ١٠٠- مسائلُ سُئِلَ عن تحريرها في باب الكتابة.
- ١٠١- مصنَّفٌ خامسٌ في منع تَعَدُّ الجمعة.
- ١٠٢- مصنَّفٌ في أنه لا يَتَوَقَّفُ الحكمُ بإسلام مَنْ ادَّعِيَ عليه بالكفر - وهو يُنكَر - على تقريره به، ردّ فيه على شيخ الإسلام تقي الدين ابن دقيق العيد.
- ١٠٣- مصنَّفٌ في صلاة التراويح، سوى التي سبقت، وسوى «نور المصابيح» الآتي، تمامُ الستة.
- ١٠٤- مصنَّفٌ في صلاة التراويح، تمامُ السبعة.
- ١٠٥- مصنَّفٌ في مسألة الدُّور، ثالثُ سوى «قَطْفُ النُّور» و«النُّور»، وثلاثُها في الديار المصرية.

- ١٠٦- مصنف في حكم الأكل من رأس الثريد، والقران بين التمرتين، والتعريس على قارعة الطريق، أي النزول ليلاً، واشتمال الصماء، وغيرها.
- ١٠٧- مصنف في مسألة الدّور، صنّفه في الشام، رجع فيه عن الثلاثة التي في مصر التي اختار فيها مقالة الإمام ابن الحدّاد.
- ١٠٨- مصنف في مسألة الدّور، ألفه في الشام بعد السابق، وأحد هذين الأخيرين أملاه على ولده تاج الدين عبد الوهاب.
- ١٠٩- المُلْتَقَط في النظر المُشْتَرَط.
- ١١٠- مناسخات بكتوت العلاني في الفرائض.
- ١١١- المناسك الصغرى، هو نفسه: مختصر في المناسك، الذي تقدّم.
- ١١٢- المناسك الكبرى.
- ١١٣- مُنبّه الباحث في دين الوارث، مطبوع.
- ١١٤- نثر الجُمان في عقود الرّهن والضمان، مطبوع.
- ١١٥- النظر المحقّق في الحَلِف بالطلاق المعلق، مطبوع.
- ١١٦- نقد الاجتماع والافتراق في مسألة الإيمان والطلاق، مطبوع.
- ١١٧- النقول البديعة في أحكام الودعة.
- ١١٨- منع الاستطراق في الباب المستحق للإغلاق.
- ١١٩- نور الرّبيع من كتاب الرّبيع.
- ١٢٠- النور في الدّور، مخطوط.
- ١٢١- وقت الصّحة (الفسحة؟) في الحكم بالصّحة.
- ١٢٢- نور المصاييح في صلاة التراويح.
- ١٢٣- هرب السارق.
- ١٢٤- الوشي الإبريزي في حلّ التّيزي.

* أحكام الأوقاف^(١):

[٢٣ مصنفاً]

- ١٢٥- أول مرّامة في وقف حماة، مخطوط.
- ١٢٦- بزاغة البراعة في وقف بني وداعة، مخطوط.
- ١٢٧- بُنية شُعيب من غير إثم ولا عيب، مخطوط.
- ١٢٨- تسريع الخاطر في انعزال الناظر، مخطوط.
- ١٢٩- التمهيد فيما يجب فيه التحديد، مطبوع.

- ١٣٠- تنصيصُ الشُّهُودِ عَلَى تَشْخِصِ الحدودِ .
 ١٣١- ثاني مَرَمَاةٍ فِي مَسْأَلَةِ حِمَاةٍ، مخطوط .
 ١٣٢- الجوابُ الحاضرُ فِي وَقْفِ بَنِي عَبْدِ الْقَادِرِ .
 ١٣٣- جوابُ الكُفَاةِ عَنْ وَقْفِ حِمَاةٍ، مخطوط .
 ١٣٤- الجوابُ النَّقْوِيُّ فِي الْوَقْفِ النَّقْوِيِّ، مخطوط .
 ١٣٥- حَكْمُ الشَّرْعِ الْمُطَهَّرِ فِي قَصْرِ أُمِّ حَكِيمٍ وَمِرْجِ الصُّفْرِ، مخطوط .
 ١٣٦- دَفْعُ مَنْ تَغْلِبَكَ فِي مَسْأَلَةِ مَدْرَسَةِ بَعْلَبَك .
 ١٣٧- السَّكْرِيَّةُ فِي السَّكْرِيَّةِ، مخطوطة .
 ١٣٨- الطَّوَالُحُ الْمَشْرِقَةُ فِي الْوَقْفِ عَلَى طَبَقَةٍ بَعْدَ طَبَقَةٍ، مخطوطة .
 ١٣٩- الْقَوْلُ الْمُوعَبُ فِي الْقَضَاءِ بِالْمُوجِبِ، مخطوط .
 ١٤٠- الْمَبَاحُ الْمَشْرِقَةُ فِي الْوَقْفِ عَلَى طَبَقَةٍ بَعْدَ طَبَقَةٍ .
 ١٤١- مَضْمَى الرُّمَاءِ فِي وَقْفِ حِمَاةٍ، مخطوط .
 ١٤٢- مَوْقِفُ الرُّمَاءِ فِي وَقْفِ حِمَاةٍ، مطبوع .
 ١٤٣- النَّظَرُ الْمُعِينِي فِي مُحَاكِمَةِ أَوْلَادِ الْيُونَنِيِّ .
 ١٤٤- النُّقُولُ وَالْمَبَاحُ الْمَشْرِقَةُ فِي الْوَقْفِ عَلَى طَبَقَةٍ بَعْدَ طَبَقَةٍ، مخطوط .
 ١٤٥- وَشْيُ الْوُشَاةِ فِي وَقْفِ أَرْغُونِ شَاهٍ، مخطوط .
 ١٤٦- وَقْفُ بَنِي عَسَاكِرٍ، مطبوع .
 ١٤٧- وَقْفُ بِيَّسَانَ .

[١٢ مصنفًا]

* أصول الفقه:

- ١٤٨- الإِبْهَاجُ فِي شَرْحِ الْمُنْهَاجِ، مطبوع .
 ١٤٩- أَجْوِبَةُ مَسَائِلَ فِي أَصُولِ الْفَقْهِ سَأَلَهَا وَلَدُهُ تَاجُ الدِّينِ عَبْدِ الْوَهَّابِ .
 ١٥٠- أَصْلُ الْمَنَافِعِ فِي إِبْدَاعِ الدِّوَانِ، مخطوط .
 ١٥١- الْأَلْفَاظُ الَّتِي وُضِعَتْ بِإِزَاءِ الْمَعَانِي الدُّهُنِيَّةِ أَوْ الْخَارِجِيَّةِ .
 ١٥٢- رِسَالَةٌ فِي الْعَامِ الْمَخْصُوصِ وَالْعَامِ الَّذِي يُرَادُّ بِهِ الْخَصُوصُ، مخطوطة .
 ١٥٣- رِسَالَةٌ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ صَرِيحِ الْمَصْدَرِ وَأَنَّ وَالْفِعْلِ، مطبوعة .
 ١٥٤- رَفْعُ الْحَاجِبِ عَنْ مَخْتَصَرِ ابْنِ الْحَاجِبِ^(١) .
 ١٥٥- قَاعِدَةُ لَطِيفَةٍ فِي أَقْسَامِ الْحُكْمِ، مخطوطة .

- ١٥٦- معنى قول الإمام المطلبى: إذا صحَّ الحديث فهو مذهبي، مطبوع.
 ١٥٧- المُفَرَّق في مُطْلَقِ المَاءِ والماءِ المَطْلُوقِ، مطبوع.
 ١٥٨- مَتَحَبُّ تَعْلِيْقَةِ الأَسَازِ أَبِي إِسْحَاقِ الإسْفَرَايْنِي فِي الأَصُولِ.
 ١٥٩- وَرَدُ العَلَلِ فِي فَهْمِ العِلَلِ، مخطوط.

* المنطق:

[مصنّف واحد]

- ١٦٠- الكلام مع ابن أندراس في المنطق.

* اللغة والنحو:

[٢١ مصنّفًا]

- ١٦١- الأتساق في بقاء وجه الاشتقاق.
 ١٦٢- أحكام كُلِّ وما عليه تَذَلُّ، مطبوع.
 ١٦٣- أسئلة في العربية سأله عنها محمد بن عيسى السكسكي (ت ٧٦٠هـ).
 ١٦٤- الإعمال في معنى الإبدال، مخطوط.
 ١٦٥- الإغريض في الحقيقة والمجاز والكناية والتعريض، مطبوع.
 ١٦٦- الإقناع في الكلام على أن «لو» للامتناع.
 ١٦٧- الاقتصاص في الفرق بين الحضر والقصر والاختصاص.
 ١٦٨- البصر الناقد في لا كَلَمْتُ كُلَّ واحد، مطبوع.
 ١٦٩- بيان حكم الرُّبْط في اعتراض الشرط على الشرط، مخطوط.
 ١٧٠- بيان المحتمل في تعدية عَمِلَ، مخطوط.
 ١٧١- التهذي إلى معنى التعدي، مخطوط.
 ١٧٢- الجِلْمُ والأناة في إعراب قوله تعالى: ﴿فَرَّ تَطْرِيْنِ إِنَّهُ﴾، مطبوع.
 ١٧٣- الرُّفْدَةُ في معنى وَحْدَهُ، مطبوعة.
 ١٧٤- قَدَرُ الإمكانِ المُخْتَلَفِ في دلالة: «كان إذا اعتكف»، مطبوع.
 ١٧٥- كشف القناع في إفادة «لو» للامتناع.
 ١٧٦- لُفْعَةُ الإِشْرَاقِ في أمثلة الاشتقاق، منظومة مطبوعة.
 ١٧٧- مسألة في الاستثناءات النحوية، مطبوعة.
 ١٧٨- مسألة: هل يُقال العشر الأخير، مطبوعة.

- ١٧٩- مَذْحُ مَنْ فَاهٍ بِمَا أَعْظَمَ اللَّهُ، مخطوطة.
 ١٨٠- نَيْلُ الْعُلَا فِي الْعَطْفِ بِ«لَا»، مطبوع.
 ١٨١- وَشَيْءُ الْخُلَا فِي تَأْكِيدِ النِّفْيِ بِ«لَا».
 ١٨٢- قَصَائِدُ وَأَشْعَارُ كَثِيرَةٌ، تَأْتِي فِي مَجْلَدٍ لَطِيفٍ.

[٦ مصنفات]

* شروح الأحاديث:

- ١٨٣- إِبْرَازُ الْحِكَمِ مِنْ حَدِيثٍ: رُفِعَ الْقَلَمُ، مطبوع..
 ١٨٤- حَدِيثُ نَحْرِ الْإِبِلِ.
 ١٨٥- جَوَابُ سُؤَالٍ عَنْ حَدِيثٍ: «أَسْأَلُكَ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِكَ تَهْدِي بِهَا قَلْبِي»، مخطوط.
 ١٨٦- قَتَوَى فِي حَدِيثٍ: «كُلْ مَوْلُودٌ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»، مطبوعة.
 ١٨٧- الْكَلَامُ عَلَى حَدِيثٍ: «إِذَا مَاتَ ابْنُ آدَمَ انْقَطَعَ عَمَلُهُ إِلَّا مِنْ ثَلَاثٍ».
 ١٨٨- مَنْ أَقْسَطُوا وَمَنْ غَلَّوْا فِي حُكْمٍ مَنْ يَقُولُ لَوْ، وَهُوَ شَرْحُ حَدِيثٍ: «... وَإِنْ أَصَابَكَ شَيْءٌ فَلَا تَقُلْ: لَوْ أَنِّي فَعَلْتُ كَانَ كَذَا وَكَذَا...»، مخطوط.

[٨ مصنفات]

* التصوف والأخلاق:

- ١٨٩- الْإِفْتِقَارُ فِي أَهْلِ الْغَارِ، مخطوط.
 ١٩٠- التَّحْفَةُ فِي الْكَلَامِ عَلَى أَهْلِ الصُّفَّةِ، مخطوط.
 ١٩١- حِفْظُ الصِّيَامِ عَنْ قَوْتِ التَّمَامِ، مطبوع.
 ١٩٢- رِسَالَةٌ إِلَى الْحَضْرَةِ النَّبَوِيَّةِ الشَّرِيفَةِ فِي شَأْنِ ابْنِ تَيْمِيَّةٍ، مخطوطة.
 ١٩٣- رِسَالَةٌ فِي بَرِّ الْوَالِدَيْنِ، مخطوطة.
 ١٩٤- طَلَبُ السَّلَامَةِ فِي تَرْكِ الْإِمَامَةِ، مخطوط.
 ١٩٥- الْمَحَاوِرُ وَالنَّشَاطُ فِي الْمَجَاوِرَةِ وَالرِّبَاطِ، مخطوط.
 ١٩٦- وَصِيَّةٌ (نَصِيحَةٌ) الْقَضَاءِ.

[تصنيف واحد]

* التاريخ:

- ١٩٧- مَتَخَبُ «طَبَقَاتِ الْفُقَهَاءِ» لِلْإِمَامِ ابْنِ الصَّلَاحِ.

* تصانيفُ لم يتبيَّن موضوعُها إلى وقتِ هذه الكتابة :

- ١٩٨- أجوبة أهل صفد.
- ١٩٩- إحياء النفوس في صنعة إلقاء الدروس.
- ٢٠٠- جواب سؤال علي بن عبد السلام.
- ٢٠١- جواب سؤال من القدس الشريف.
- ٢٠٢- جواب سؤال ورد من بغداد.
- ٢٠٣- جواب سؤالات الإمام نجم الدين الأصفهاني.
- ٢٠٤- الرسالة العلانية.
- ٢٠٥- رسالة أهل مكة.
- ٢٠٦- كشف اللبس عن المسائل الخمس.
- ٢٠٧- كم حكمة أرثنا أسئلة أرثنا.
- ٢٠٨- المسائل الملخصة، مخطوط.
- ٢٠٩- المناقشات المصلحية.
- ٢١٠- نقد كلام الجزري الخطيب.
- ٢١١- النواذر الهمدانية.

وصال و جنازہ

۷۳ سال کی عمر میں ۷۵۶ھ میں وصال ہوا، جنازہ میں امام احمد بن حنبل کی

طرح کثیر لوگوں نے شرکت کی
اس موضوع پر مستقل کتب

زیر بحث مسئلہ کی اہمیت کے پیش نظر اس پر بہت کچھ لکھا گیا تقریباً فقہ کی
ہر کتاب کے باب الردۃ۔ باب الجزیہ اور باب السیر میں اس پر تفصیلی گفتگو
موجود ہے لیکن بعض اہل علم نے اس موضوع پر مستقل کتب لکھیں ہیں، ان کا
تذکرہ درج ذیل ہے

۱۔ رسالة فیمن سب النبی ﷺ (حضور ﷺ کے گستاخ کا حکم)

یہ امام ابو عبد اللہ محمد بن یحیٰ بن قیروانی مالکی (۲۰۲-۲۶۵) کا کام ہے یہ فقہیہ مغرب اور
اپنے دور کے مالکیوں کے شیخ و امام تھے (الدیبا ج المذہب لابن فرحون)

۲۔ الشفاء بعریف حقوق المصطفیٰ ﷺ (حضور ﷺ کے حقوق کی معرفت سے شفا
پانا) امام کبیر قاضی عیاض مالکی (۴۷۶-۵۴۴) کی تصنیف ہے، امام ابن فرحون اس
کتاب کے بارے میں رقمطراز ہیں

وقد استوعب القاضی عیاض
رحمہ اللہ تعالیٰ فی ہذا وما اشہہ
وما یترک لغيرہ مقالا
قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس
موضوع کا خوب احاطہ کیا اور دوسروں
کے لئے بات کی گنجائش نہیں چھوڑی

(تبصرة الحکام ۲: ۶۸۴)

مفسر قرآن امام جزئی کلبی کے الفاظ ہیں

وقد استوفى القاضى ابو قاضى ابو الفضل نے کتاب الشفاء میں
 الفضل فى كتاب الشفاء احكام اس موضوع کو خوب نبھاتے ہوئے اس
 هذا الباب وبين اصوله وفصله کے اصول اور تفصیل لکھ دی ہے اللہ تعالیٰ
 رضى الله تعالى عنه انھیں جزاء فرمائے
 (القوانين الفقهية، ۳۵۷)

امام سیوطی فرماتے ہیں

جمع فيه فاعى و حرر نہایت ہی جامع اور موضوع کا احاطہ کرنے
 فاستوفى (تزيه الانبياء) والی کتاب لکھی
 واقعه بعد کے تمام لوگ اس کتاب سے استفادہ کرتے ہیں، حضرت ملا علی قاری
 (۱۰۱۴) اور امام خفاجی (۱۰۶۹) نے اس کی شروحات لکھیں جو نہایت ہی قیمتی سرمایہ
 ہے، حافظ ابن حجر مکی نے الاعلام بقواطع الاسلام، میں اس کتاب کے بعض
 مسائل پر خوب واہم نوٹس تحریر کیے ہیں، الشفاء کا اردو ترجمہ بھی دستیاب ہے
 ۳۔ الصارم المسلمون علی شاتم الرسول ﷺ (گستاخ رسول پر تہمتی تلوار) یہ کام حافظ ابو
 العباس احمد بن تیمیہ حنبلی (۶۶۱، ۷۲۸) کا ہے اس کتاب سے بھی امت نے بہت
 استفادہ کیا، اس کا ترجمہ بھی دستیاب ہے، امام سبکی نے اپنی اس کتاب میں اسی کتاب
 کا تین جگہ حوالہ دیا، ان دونوں کتب کے موازنہ کے تحت کچھ گفتگو آ رہی ہے
 امام ابن عابدین شامی قاضی عیاض مالکی کی الشفاء کے بعد اس کتاب کا
 تذکرہ یوں کرتے ہیں

ثم تبعه على ذلك من ان کے بعد حنبلی امام شیخ الاسلام
 الحنابلة الامام شيخ الاسلام ابو العباس احمد بن تیمیہ نے ضخیم
 ابو العباس احمد بن تیمیہ کتاب لکھی اور اس کا نام
 الف فيها كتاباً ضخماً سماه الصارم المسلول رکھا
 الصارم المسلول

(مجموعہ رسائل، ۱: ۳۱۵)

۳۔ السیف المسلول علی من سب الرسول ﷺ (گستاخ پر تبنی تلوار) یہ اس موضوع پر
 نہایت ہی انمول تحفہ ہے، پہلی دفعہ اس کی طباعت ۲۰۰۰ء میں ہوئی، بندہ کو اس کے
 ترجمہ کی سعادت نصیب ہو رہی ہے، اردو ترجمہ کا نام 'اسلام اور احترام نبوت' رکھا
 ہے

امام شامی نے اس کتاب کا تذکرہ یوں فرمایا

ثم تبعه على ذلك من الشافعية ان کے بعد شافعی عالم خاتمة المجتهدین
 خاتمة المجتهدین تقی الدین ابو شیخ تقی الدین ابو الحسن علی سبکی
 الحسن علی السبکی والف فيها نے اس موضوع پر کتاب لکھی
 کتاباً سماه السیف المسلول علی اس کا السیف المسلول علی من
 من سب الرسول فنطقلت علی سب الرسول رکھا بندہ نے انہی
 موائد هولاء الکرام بزرگوں سے خوشہ نشینی کی ہے

(مجموعہ رسائل، ۱: ۳۱۵)

۵۔ السیف المشہور علی الذندیق وساب الرسول، اس کے مولف ہمام بن محمد بن محمد بن قاسم رومی المعروف باخوین (ت ۹۰۴ء) ہیں

۶۔ تنزیہ الانبیاء عن تسفیہ الانبیاء، امام جلال الدین سیوطی (ت ۹۱۱ء) کی تصنیف ہے

۷۔ رسالہ فیہا رد علی الفقیہ البزازی (ت ۸۶۷ء) یہ علامہ حسام الدین حسین بن عبدالرحمن المشہور بحسام چلبی (ت ۹۲۶ء) کی تالیف ہے اس میں انھوں نے فتاویٰ بزازیہ کے اس فتویٰ کا رد لکھا کہ

ان مذهب ابی حنیفہ عدم قبول امام ابوحنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ گستاخ کی توبہ الساب توبہ مقبول نہیں

امام ابن عابدین شامی مصنف اور رسالہ کا تذکرہ ان الفاظ میں کرتے ہیں

وللعلامة الحریر الشهیر بحسام علامہ المعروف حسام چلبی سلطان چلبی من ظماء علماء دولة السلطان سلیم خان بن بایزید خان عثمانی سلیم خان بن بایزید خان عثمانی رسالۃ لطیفۃ الفہار دأعلیٰ البزازیۃ فی حکم تلک المسالۃ... فقال اعلم ان سب النبی ﷺ کفر وارتداد... لکھتے ہیں واضح رہے

لکنہ ان تاب وعاد الی الاسلام تقبل حضور ﷺ کی گستاخی کفر وارتداد ہے توبہ فلا یقتل عند الحنفیۃ و لیکن اگر کوئی توبہ کر کے اسلام قبول کر لے تو اس کی توبہ مقبول ہوگی احناف الشافعیۃ خلافاً للمالکیۃ

الحنبلیۃ علی ما صرح بہ شیخ
و شواہد کے ہاں اسے قتل نہیں کیا جائے گا
لاسلام علی السبکی فی کتاب
بخلاف مالکیہ اور حنابلہ جیسے اس پر شیخ
السیف المسلول علی من سب
الاسلام علی سبکی نے اپنی کتاب السیف
الرسول ﷺ

(تنبیہ الولاۃ والحکام، ۳۳۲) کی ہے

۸۔ السیف المسلول فی سب الرسول ﷺ، یہ علامہ ٹمٹس الدین احمد بن سلیمان
المعروف بابن کمال پاشا حنفی (ت، ۹۲۰ء) کا کام ہے

۹۔ رشق السہام فی اضلاع من سب النبی علیہ السلام، تصنیف امام
محدث ٹمٹس الدین بن طولون حنفی (ت، ۹۵۳ء)

۱۰۔ تنبیہ الولاۃ والحکام علی احکام شاتم خیر لانام۔ یہ مشہور محقق فاضل امام ابن عابدین
شامی حنفی (ت، ۱۲۵۲ء) کی تصنیف ہے، اس مقالہ میں انھوں نے سولہ مقامات پر امام
سبکی اور آٹھ مقامات پر شیخ ابن تیمیہ کی کتاب کا حوالہ دیا ہے

مقالہ کی پہلی فصل کے مسئلہ اولیٰ کا افتتاح ہی ان الفاظ سے کرتے ہیں

قال الامام خاتمة المجتہدین تقی
الدین ابو الحسن علی بن عبد
الکافی السبکی رحمہ اللہ فی کتابہ
السیف المسلول علی من سب
الرسول ﷺ
امام خاتمة المجتہدین تقی الدین ابو الحسن
علی بن عبد الکافی السبکی رحمہ اللہ تعالیٰ
نے اپنی کتاب السیف المسلول
علی من سب الرسول میں یوں لکھا
ہے

(مجموعہ، ۱: ۳۱۶)

۱۱۔ السیف البتار لمن سب النبی المختار، یہ کتاب عظیم محدث امام عبداللہ صدیق غماری (ت ۱۴۱۳) کی ہے جس میں انھوں نے سلمان رشدی کی خوب خبر لی ہے
بحمد اللہ، اردو زبان میں بھی متعدد کتب اس موضوع پر موجود ہیں لیکن

ان کتب کو ماخذ کا درجہ حاصل ہے

سیف اور صارم کے درمیان موازنہ

۱۔ دونوں کتب اپنے موضوع اور مواد کے اعتبار سے نہایت ہی مفید اور قیمتی ہیں

۲۔ امام سبکی کی کتاب کو ترتیب و تقسیم کے اعتبار سے فضیلت حاصل ہے

۳۔ امام سبکی موضوع سے خارجی مسائل کی طرف نہیں گئے جبکہ شیخ ابن تیمیہ خارجی مسائل کی طرف نکل گئے جبکہ وہ بھی نہایت مفید اسی وجہ سے ان کی کتاب کی ضخامت زیادہ ہے

۴۔ دونوں کی گفتگو کے مطالعہ کے بعد ہر آدمی کی زبان پر شیخ صلاح الدین صفدی کے یہ

الفاظ آجائیں گے کہ دونوں ہی نہایت علمی مقام کے مالک ہیں مگر امام سبکی

ادق نظر و اکثر تحقیقا نظر و فکر میں گہرے اور تحقیق میں زیادہ وسعت رکھتے ہیں

(الوفانی، ۲۱: ۲۵)

پیچھے امام شامی کے الفاظ بھی قابل توجہ ہیں

شیخ ابن تیمیہ کے لئے امام اور شیخ الاسلام لیکن شیخ سبکی کے لئے خاتمة

المجتہدین کے الفاظ لکھے جس سے امام سبکی کا مقام نہایت ہی آشکار ہو رہا ہے

آئیے کتاب کا مطالعہ شروع کرتے ہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمام حمد، اللہ تعالیٰ کی جو اپنے دوستوں کا مددگار، اپنے دشمنوں سے انتقام لینے والا، اپنے زمین و آسمان میں معبود، اپنے اسماء و صفات میں مقدس، اپنی عظمت و کبریائی میں یکتا، اپنی جبروتی میں قاهر و واحد، جس کی ازلیت کی اولیت اور بقا کی انتہا نہیں، رب صد نہ کسی کی اولاد اور نہ اس کی اولاد، اس کے فیصلوں میں کوئی شریک نہیں، ایسا زندہ کہ ہر ایک پر فنا جاری کرنے والا، ایسا عالم کہ زمین و آسمان کا ذرہ اپنی حالت ظہور و خفا میں اس کے علم سے خارج نہیں، ایسا قادر کہ تمام ممکنات اس کے حکم و امر کے تابع، ایسا صاحب حکمت، جو بنایا خوب بنایا اس کی نعمتوں کے سمندر میں عقول حیران ہیں

میں حمد کرتا ہوں، اس نے اپنی نعمتوں سے نوازا اور اپنی عطا کے دریا بہا دیئے، میں اعلان کرتا ہوں اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ وحدہ لا شریک ہے اور میں یہ گواہی روز قیامت کے لئے ذخیرہ کرنا چاہتا ہوں، میں یہ بھی اعلان کرتا ہوں حضرت محمد ﷺ اس کے برگزیدہ بندے رسول خاتم الانبیاء، رسولوں کے سربراہ و امین، نبی رحمت، شفیع امت، تکلیف و غم کو دور کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ کے حکم سے تاریکی سے نور کی طرف نکالنے والے، ہدایت و حکمت کے ساتھ مبعوث اور کفایت و عصمت سے مؤید کیے گئے، اللہ تعالیٰ نے انھیں تمام مخلوق سے اشرف و بزرگ بنایا اور ان کی مدد کے لئے انبیاء سے عہد و میثاق لیا، اللہ تعالیٰ کے حبیب و خلیل، اس کی وحی پر امین و رسول، رب کے ہاں تمام مخلوق سے افضل ہیں آپ کے لشکر کی مدد کا وعدہ کیا گیا

لو لاہ ما خلقت شمس و لاقمر اگر آپ ﷺ نہ ہوتے تو سورج پیدا
لو لا کان للدنیا عین و لا اثر کیا جاتا نہ چاند اور دنیا کا نام و نشان تک نہ ہوتا

حکمت و موعظتِ حسنه کے ساتھ اپنے رب کی راہ کی طرف دعوت دینے والے ہیں ان کی تعظیم اور ان پر درود ہر زبان پر لازم

من وجبت نبوتہ و آدم بین ان کے لئے نبوت ثابت تھی جبکہ ابھی الروح والجسد و کان اسمہ حضرت آدم روح و جسم کے درمیان تھے مکتوباً علی العرش مع الفرد اور ان کا نام عرش پر اللہ تعالیٰ کے ساتھ الصمد مکتوب تھا

اللہ تعالیٰ نے ان کا ذکر اس طرح بلند فرمایا کہ اپنے ساتھ آپ کا ذکر متصل فرمادیا، آپ کی شریعت کو تمام شرائع کے لئے ناخ قرار دے دیا اگر حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام دنیا میں ہوتے تو دونوں آپ ہی کی اتباع و اقتدا کرتے، ایک ماہ کی مسافت تک آپ کو دبدبہ دیا گیا، تاقیامت آپ کی کتاب باقی ہے آپ کی دعوت تمام کے لئے مخصوص ہے حالانکہ ہر نبی اپنی قوم کی طرف مبعوث ہوا، اس وقت شفاعت کبریٰ فرمائیں گے جب ہر آدمی اپنی اولاد، والد اور ماں سے بھاگ گیا ہوگا، حمد کا جھنڈا ان کے ہاتھ ہوگا حضرت آدم اور ان کے سوا تمام آپ کے جھنڈے کے نیچے ہونگے، قبور سے جب لوگ اٹھیں گے تو سب سے پہلے آپ کی تشریف آوری ہوگی جب رحمن کے سامنے آویں پست ہونگی (یعنی روز قیامت) تو اس وقت آپ حضرات انبیاء علیہما السلام کے امام اور نمائندہ و خطیب ہونگے، جن کے سینہ اقدس کو شرح نصیب ہوئی، ملائکہ و جبرئیل اور معجزاتِ بارہ اور آیاتِ ظاہرہ سے تائید کی گئی، ہر عیب و میل سے پاکیزہ، ہر شک و ریب سے بالاتر، جن کا نور حضرت آدم تا سیدنا عبد اللہ کی پشتوں اور پیشانیوں میں منتقل ہوتا رہا، ان کا نسب اللہ اور مخلوق کے ہاں تمام سے اطہر، اعظم و ارفع اور اکرم ہے، ہر قسم کے جاہلیت کے نکاح فاسدہ سے مبرا، اللہ تعالیٰ کے فضل

سے ہر عقد ہی صحیح تھا حتیٰ کے آپ بصورت چودنیویں کے چاند طلوع ہوئے، آپ کی طلعت کی وجہ سے بت ٹوٹ گئے، آپ کی بعثت پر داعیانِ شرک ڈوب گئے، وجود کے مرکز و قطب کا ظہور ہو گیا سب سے اعلیٰ قبیلہ سے کائنات کا خلاصہ و مغز طلوع ہو گیا اور وہ تمام سے نفیس و عظیم بندے، اپنی ذات و صفات میں کامل، حرکات و سکنات میں محفوظ، جلوت و خلوت میں معصوم، اور تمام قوم کے ہاں امین کا لقب پایا، رب العالمین کی عبادت میں قلب و قالب سے راغب، اعلانِ نبوت سے پہلے پتھروں نے انھیں سلام کیا، بادلوں نے سایہ کیا، ہر صاحبِ شعور نے مہک پائی کہ یہ مالکِ علام (اللہ تعالیٰ) کے رسول ہیں یہاں تک کے چالیس سال مکمل ہوئے تو جبریل امین کتابِ مبین لے کر آئے جو ان تمام معجزات سے اعظم ہے جو بصورت سنگریزوں کی تسبیح، ہاتھوں سے چشموں کا جاری ہونا، چاند و کمرے ہونا، آنکھ کو اپنی جگہ لوٹا دینا، قلیلِ شئی کا کثیر ہو جانا، دعا کی مقبولیت، معراج، اسرار، خلق و خُلق میں کمال، تمام مخلوق پر رحمت و رأفت، انبیاء کی امامت، تمام اولادِ آدم کی سیادت تمام کائنات کے سامنے سورج کا پلٹ آنا، اشیاء کا تبدیل ہو جانا، اندھوں کا آنکھیں پانا، اور دیگر بے شمار وبے حد نشانیاں اور باتیں ظہور پذیر ہوئیں آپ ﷺ پر اللہ کی اور رحمتیں ہوں، آپ کی آل، ازواج اور ذریت پر اور کثرت کے ساتھ سلام جب تک فلک گردش میں، ملائکہ تسبیح میں، سورج طلوع و غروب، کبوتری خوش اور بول رہی ہے جب تک دنیا و آخرت ہے اسی تعظیم کا حلہ فاخرہ پہنایا جائے، مقام و سیلہ و فضیلت اور درجہ رفیعہ عطا کیا جائے، مقام محمود پر فائز رکھا جائے اور ہماری طرف سے ہر وقت آپ کی خدمت میں نیا سلام ہو

حمد و صلاۃ کے بعد

اللہ تعالیٰ کے بعد ہم پر سب سے زیادہ احسان نبی کریم ﷺ کا ہے اور ان سے بڑھ کر ہمارے ہاں کسی بشر کو اس قدر فضیلتِ عام حاصل نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعے صراطِ مستقیم کی ہدایت دی اور ہمیں نارود و زخ سے محفوظ کیا اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

لقد جاءكم رسول من
انفسكم عزیز علیہ ما
عنتم حریص علیکم با
لمؤمنین رؤف رحیم

(التوبہ، ۱۲۸) مہربان و رحیم ہیں

انہی کے واسطے سے ہمیں دنیا و آخرت کے مصالح حاصل ہوئے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ہم پر باطنی و ظاہری انعامات فرمائے ہیں، اندھے پن کے بعد بصارت، گمراہی کے بعد ہدایت، اور جہالت کے بعد علم ملا، اور ان شاء اللہ انہی کے سبب ہم خوف کے بعد امن کے امیدوار ہیں، انہوں نے روز قیامت ہمارے لئے اپنی دعا محفوظ رکھی ہوئی ہے وہ ہمارے لئے ہماری سوچ سے بڑھ کر مقامات، اللہ تعالیٰ سے مانگنے والے ہیں تو پھر ہم ان کا شکریہ ادا کیوں نہ کریں؟ ان کا ہم پر جو حق ہے اس کا سوا حصہ بھی ادا نہ کریں؟

آپ کی تعظیم و نصرت، فرض

مذکورہ وجہ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں آپ کے بلند مرتبہ کی وجہ سے ہم پر آپ ﷺ کی تعظیم، توقیر، نصرت، محبت اور ادب لازم ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

انا ارسلناک شاحداً
ومبشراً ونذیراً لتؤمنوا باللہ
ورسولہ وتعزروه وتوقروه
وتسبحوه بکرة واصیلاً
بے شک ہم نے تمہیں بھیجا گواہ اور خوشی
اور ڈرنا تاکہ اے لوگوں تم اللہ اور
اسکے رسول پر ایمان لاؤ اور رسول کی
تعظیم و توقیر کرو اور صبح شام اللہ کی
پاکیزگی بیان کرو (الفتح، ۸: ۹)

۲۔ الا تنصروه فقد نصره اللہ
(التوبة، ۴۰)
اگر تم محبوب کی مدد نہ کرو تو بے شک اللہ
نے ان کی مدد فرمائی

۳۔ النبی اولیٰ بالمؤمنین من
انفسہم (الاحزاب، ۶)
یہ نبی مسلمانوں کا ان کی جان سے زیادہ
حق دار ہے

۴۔ یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا
اصواتکم فوق صوت النبی ولا
تجھروا لہ بالقول کجھر
بعضکم لبعض ان تحبط اعمالکم
وانتم لا تشعرون ان الذین
یغضون اصواتہم عند رسول
اللہ اولئک الذین امتحن اللہ
اے ایمان والو اپنی آوازیں اونچی نہ کرو اس
غیبی خبریں بتانے والے (نبی) کی آواز
سے اور ان کے حضور بات چلا کر نہ کہو جیسے
آپس میں ایک دوسرے کی سامنے چلاتے
ہو کہ کہیں تمہارے عمل اکارت نہ
ہو جائیں اور تمہیں خبر نہ ہو بے شک جو اپنی
آوازیں بست کرتے ہیں رسول اللہ کے پاس

قلوبهم للتقوى لهم مغفرة
واجر عظیم (الحجرات، ۲: ۳)
۵۔ ان الله وملكته يصلون على
النبي يا ايها الذين امنوا صلوا
عليه وسلموا تسليماً
(الاحزاب، ۵۶)

وہ ہیں جن کا دل اللہ نے پرہیزگاری کے لئے
پرکھ لیا ہے ان کے لئے بخشش اور ثواب ہے
بے شک اللہ اور اس کے فرشتے درود
بھیجتے ہیں اس غیب بتانے والے (نبی)
پر اے ایمان والو ان پر درود اور خوب
سلام بھیجو

۶۔ وان تظاهروا عليه فان الله هو
موله وجبريل وصالح المؤمنين
والملائكة بعد ذلك ظهير
(التحریم، ۴)

اور اگر ان پر زور باندھو تو بے شک اللہ
ان کا مددگار ہے اور جبریل اور نیک
ایمان والے اور اس کے بعد فرشتے مدد
پر ہیں

لقد من الله على المؤمنين اذ
بعث فيهم رسولا من انفسهم
يتلوا عليهم آياته ويزكيهم
ويعلمهم الكتاب والحكمة وان
كانوا من قبل لفي ضلل مبين
(آل عمران، ۱۶۴)

بے شک اللہ کا بڑا احسان ہوا مسلمانوں
پر کہ ان میں انھیں میں سے ایک رسول
بھیجا جو ان پر اس کی آیتیں پڑھتا ہے
اور انھیں پاک کرتا ہے اور انھیں کتاب
وحکمت سکھاتا ہے اور وہ ضرور اس سے
پہلے کھلی گمراہی میں تھے

جو آدمی پورے قرآن میں غور و فکر کرے وہ اسے حضور ﷺ کی تعظیم و قدر و منزلت
پر مملو و معمور پائے گا جیسے اللہ تعالیٰ نے ہم پر اپنی ذات اقدس اور اپنی وحدانیت کی
تصدیق کے ساتھ دیگر اشیاء لازم کیں ہیں مثلاً ہمارے دلوں میں اس کی

تعظیم، اجلال، ہمیت، خوف، رضا، توکل و شکر ہو ہماری زبانوں پر اسکی ثناء، ذکر، حمد و قرأت اور ہمارے جوارح سے نماز جیسے اعمال ہوں

اسی طرح اس نے اپنے نبی ﷺ کی ذات کی اور رسالت کی تصدیق کے ساتھ یہ چیز بھی لازم کی ہے مثلاً ہمارے دلوں میں ان کی تعظیم، توقیر و محبت، ہماری زبانوں پر درود، اذان، نماز، خطبہ میں شہادت رسالت اور ہمارے جوارح پر لازم ہے کہ ہم آپ کو اپنی ہر شئی سے مقدم اور آپ کے لئے ہر شئی قربان کر دیں اور اس کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ آپ کے لئے ہم پر فرض کیا اسے نبھا ہیں، جہت رسالت کی وجہ سے جو آپ کی تبلیغ ہے یہ اس پر اضافہ ہے کیونکہ یہ چیزیں ہر رسول میں ہیں حضور ﷺ کا فرمان ہے

لا یؤمن احدکم حتی اکون تم میں کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک
احب الیہ من ولدہ و والدہ میں اسے اولاد، والد اور تمام لوگوں
والناس اجمعین سے محبوب نہ ہو جاؤں

(بخاری، ۱۵، مسلم، ۴۴)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا تھا، یا رسول اللہ
انت احب الی من کل احد آپ مجھے اپنی جان کے علاوہ ہر شئی سے
الانفسی محبوب ہیں

آپ نے فرمایا

لا یا عمر حتی اکون اے عمر نہیں یہاں تک کہ میں
احب الیہ من نفسک تمہیں جان سے بھی عزیز ہو جاؤں
عرض کیا

انت احب الی من نفسی قال
فالآن (البخاری، ۶۶۳۲) محبوب ہیں فرمایا اب کام بنا

یہ چیزیں حرام کیں

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے تعظیمِ نبوی کی وجہ سے ہم پر یہ چیزیں حرام کر دیں، ارشادِ مقدس ہے
وما کان لکم ان تؤذوا رسول
اللہ ولا ان تنکحوا ازواجه من
بعده ابدأ ان ذلکم کان عند
اللہ عظیمًا (الاحزاب، ۵۳) اور نہ ان کے بعد کبھی ان کی بیویوں سے
نکاح کرو بے شک یہ اللہ کے نزدیک
بڑی سخت بات ہے

ان الذین يؤذون الله ورسوله
لعنهم الله في الدنيا والاخرة
واعد لهم عذاباً مهيناً والذین
يؤذون المؤمنین والمؤمنات
بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا
بهتاناً واثماً مبيناً

(الاحزاب، ۵۷-۵۸) گناہ اپنے سر لیا

یہاں غور کریں اذیتِ رسول اور اذیتِ مومنین میں کس قدر فرق ہے؟ آپ کی ازواجِ مطہرات کے ساتھ نکاح حرام کر دیا لیکن یہ مقام کسی مومن کی بیوی کو حاصل نہیں
ارشادِ رب العزت ہے

ومنهم الذین يؤذون
النبی ویقولون هو اذن قل
اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی
خبریں دینے والے کو ستاتے ہیں اور

اذن خیر لکم یؤمن باللہ
 ویؤمن للمؤمنین و
 رحمة للمذین امنوا منکم
 والذین یؤذون رسول
 اللہ لہم عذاب الیم
 (التوبہ، ۶۱)

کہتے ہیں وہ تو کان ہیں تم
 فرماؤ تمہارے بھلے کے لئے کان
 ہیں اللہ پر ایمان لاتے ہیں اور مسلمانوں
 کی بات پر یقین کرتے ہیں اور جو تم میں
 سے مسلمان ہے ان کے واسطے رحمت
 ہیں اور جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان
 کے لئے دردناک عذاب ہے

ان ذلکم کان یؤذی النبی
 فیستحی منکم واللہ
 لا یستحی من الحق
 (الاحزاب، ۵۳)

بے شک اس میں نبی کو ایذا ہوتی
 تھی تو وہ تمہارا لحاظ فرماتے تھے اور
 اللہ حق فرمانے سے نہیں شرماتا

اللہ تعالیٰ نے اپنے اور رسول کے تقدم سے منع فرمایا، کوئی آدمی قول نبوی ﷺ سے
 آگے نہیں بڑھ سکتا، اسی طرح آپ سے تخلف حرام قرار دیا، ارشاد مقدس ہے

ما کان لاهل المدینة ومن
 حولہم من الاعراب ان
 یتخلفوا عن رسول اللہ ولا
 یرغبوا بانفسہم عن نفسہ
 (التوبہ، ۱۲۰)

مدینہ والوں اور ان کے ارگرد و بھات
 والوں کو لائق نہ تھا کہ رسول اللہ سے
 پیچھے بیٹھ رہیں اور نہ یہ کہ ان کی جان
 سے اپنی جان پیاری ہے

حجروں سے باہر آواز لگا کر بلانا حرام فرمادیا اور ایسا کرنے والوں کو بے عقل کہہ دیا ہم

اس مقام پر ان تمام آیات قرآنیہ کا احاطہ نہیں کر سکتے جن میں آپ ﷺ کی قدر و منزلت، بلندی درجات اور آپ کے ادب میں مبالغہ پر اشارۃ اور صراحت موجود ہے، اس طرح وہ آیات جن میں اللہ تعالیٰ نے آپ کی ثناء کی، آپ کی حیات کی قسم اٹھائی، آپ کو رسول و نبی کہہ کر بلایا، آپ کا نام لے کر نہیں بلایا حالانکہ دیگر انبیاء علیہم السلام کے نام لئے ہیں اور دیگر چیزیں جو اللہ تعالیٰ کے ہاں آپ کے بلند رتبہ پر دال ہیں اور یہ کہ کسی کا شرف آپ کے شرف کے برابر و مساوی نہیں

ہمارا آپ کی تعظیم بجالانا، اپنی جانوں کا آپ کے لئے نذرانہ پیش کرنا، آپ کی توقیر و نصرت، اللہ تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری اور لازم عبادت ہے، ہمارے نفوس آپ کے احسان کی بنا پر آپ کی طرف جھکے ہوتے ہیں کیونکہ احسان کرنے والے سے دل محبت کرتے ہیں اور ہاتھ و زبان مدد کرتے ہیں اگر ہاتھ جواب دے جائیں تو کم از کم زبان یہ کام کرتی ہے اس کتاب کا نام میں نے السیف المسلول علی من سب الرسول، (حضور کے گستاخ پر تہی تلوار) رکھا ہے

وجہ تصنیف کتاب

اس کے لکھنے کی وجہ یہ تھی میرے پاس ایک سوال آیا، ایک نصرانی نے گستاخی کی ہے اور وہ مسلمان بھی نہیں ہوا، میں نے لکھا اسے قتل کر دیا جائے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے کعب بن اشرف کے قتل کا حکم دیا لہذا اس بلند بارگاہ کو اس کتے کے منہ ڈالنے سے پاک کر دیا جائے

لا یسلم الشرف الرفیع من الاذی حتی یراق علی جوانبہ الدم

(اس وقت تک شرفِ رفیع محفوظ نہیں ہو سکتا جب تک دشمنوں کو قتل نہ کر دیا جائے)
 متعدد علماء شوافع اور مالکیوں نے بندہ کی تائید بھی کی لیکن کچھ لوگوں نے امام رافعی اور
 دیگر اصحاب کے قول سے استدلال کر کے ہماری مذمت کرتے ہوئے کہا کہ اس
 نصرانی کے معاہدہ ختم ہونے میں اختلاف ہے گویا ان کے نزدیک عہد قائم رہنے کی
 وجہ سے اسے قتل نہیں کیا جائے گا اور جو میں نے کعب بن اشرف کی بات کی تھی اس پر
 تعجب کیا اور کہا یہ تو خاص واقعہ ہے جس سے استدلال نہیں کیا جاسکتا، ممکن ہے اسے
 بغیر سب و شتم قتل کیا گیا ہو

بعض مجادلین نے اسے حربی قرار دیا ہے ہمیں اس مجادل پر تعجب ہے جسے
 سیرت کے ساتھ مس اور فقہ کے ساتھ ادنیٰ انس ہے اس کے پھر شافعی ہونے پر زیادہ
 تعجب ہوا کیونکہ امام شافعی نے وہی کہا ہے جو ہم نے لکھا اور انھوں نے کعب بن
 اشرف کے واقعہ سے ہی استدلال کیا ہے، اس طرح دیگر اکابرین شوافع کا عمل ہے،
 کسی نے بھی اس کے مخالف تصریح نہیں کی، شیخ غزالی کہتے ہیں

ان المذہب انه لا تقبل توبته شوافع کا مذہب یہی ہے کہ گستاخ کی
 (خلاصۃ المختصر، ۱۰۱) توبہ قبول نہیں

اس کا انکار، باطل مجادلہ کرنے والا ہی کر سکتا ہے لہذا مجھ پر اور دیگر اہل علم پر لازم
 ہو گیا کہ حق کو اظہار کیا جائے کیونکہ اس میں نصرت و خدمت نبوی ﷺ ہے اور اللہ
 تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے

وَلْيَعْلَمْ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرَسُولَهُ اس لئے کے اللہ دیکھے اس کو جو بے دین ہے
 بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ اس کی اور اس کے رسولوں کی مدد کرتا ہے
 (الحمدید، ۲۵) بے شک اللہ قوت والا غالب ہے

مجھ میں اتنی قوت نہیں کہ میں اس لعنتی سے ہاتھ سے انتقام لوں لیکن اللہ جانتا ہے میرا دل
 اس پر نہایت ہی پریشان اور مضطرب ہے البتہ یہاں محض دل سے نفرت کافی نہیں مجھ
 میں جتنی قوت ہے اس کے مطابق ضرور زبان و قلم سے جہاد کروں گا میرے ہاتھوں سے
 جو کوتاہی ہوئی ہے اس پر میں اللہ تعالیٰ سے عدم مواخذہ کی التجا کرتا ہوں تاکہ وہ مجھے اس
 طرح نجات عطا فرمادے جیسے اس نے بنی اسرائیل کے ان لوگوں کو معاف کر دیا
 جنہوں نے لوگوں کو برائی سے منع کیا تھا بلاشبہ وہ معافی دینے والا اور غفور ہے

نوٹ۔ مصنف کی غیرت ملاحظہ کیجئے آج اسلام، حضور ﷺ اور شعائر اسلامی پر کس قدر
 حملے ہو رہے ہیں مگر ہمیں اس کا احساس تک نہیں، کاش ہم میں سے ہر کوئی حسب
 استطاعت جدوجہد کرے تو ممکن ہے ان کا ازالہ ہو سکے (مترجم قادری غفرلہ)

کتاب کی ترتیب

ہم نے اس کتاب کے چار ابواب بنائے ہیں

۱۔ مسلمان گستاخ کا حکم

۲۔ ذمی اور دیگر کفار گستاخوں کا حکم

۳۔ سب و شتم سے مراد کیا ہے؟

۴۔ کچھ مقام مصطفیٰ ﷺ کا تذکرہ

اسی پر کتاب کا اختتام کر دیں گے تاکہ ختامہ مسک قرار پائے۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے وہ اسے نافع اور اسے خالصاً اپنی رضا کے لئے بنادے، ہمارے اقوال، افعال اور نیات کو درست کر دے ہمارے لئے، ہمارے اباء، امہات، اولاد اور اہل کے لئے دنیا و آخرت کی بھلائی جمع کر دے ہم سے دنیا اور آخرت کا شر دور فرمادے، اپنے خصوصی فضل و احسان کے صدقہ میں ہمارا حشر حضور نبی کریم ﷺ کی امت میں فرمائے، بلاشبہ وہ غفور رحیم ہے۔

باب اول

گستاخی کرنے والے مسلمان کا حکم

اس میں دو فصلیں ہیں

۱۔ اگر توبہ نہ کرے تو قتل لازم

۲۔ اس کی توبہ اور اس سے تقاضاً توبہ کا حکم

فصل اول

گستاخ کا قتل لازم اور اس پر امت کا اتفاق ہے

یہاں دو مسائل پر کلام کی ضرورت ہے

۱۔ اس پر علماء کی تصریحات اور دلائل

۲۔ کیا اسے بطور کافر یا بطور حد قتل کیا جائے گا؟

مسئلہ اولیٰ، علماء کی تصریحات اور دلائل

درج ذیل علماء کے فتاویٰ جات ملاحظہ کیجیے

۱۔ قاضی عیاض مالکی (م، ۵۴۴) لکھتے ہیں

اجمعت الامة على قتل آپ ﷺ میں نقص اور آپ کو سب
منتقصه من المسلمين وسابه و شتم کرنے والے مسلمان کے قتل پر امت
(اشفاء تعریف حقوق المصطفى، ۲۱۴) کا اتفاق ہے

۲۔ امام ابو بکر بن منذر (م، ۳۱۹) فرماتے ہیں تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے
حضور ﷺ کی گستاخی کرنے والے کو قتل کرنا لازم ہے ان میں امام مالک، امام
لیث، امام احمد اور امام اسحاق بھی شامل ہے، امام شافعی کا مذہب بھی یہی ہے
(الاشراف علی مذاہب اہل العلم، ۳، ۱۶)

۳۔ قاضی عیاض لکھتے ہیں مسلمان گستاخی کرنے والے کے بارے میں امام
ابو حنیفہ، ان کے شاگردوں، امام ثوری، اہل کوفہ اور امام اوزاعی کی بھی یہی رائے ہے
(الشفاء، ۲، ۲۶۵)

۴۔ امام محمد بن حنون مالکی (م، ۲۶۵) لکھتے ہیں تمام علماء کا اتفاق ہے کہ شاتم
رسول ﷺ کافر ہے اس پر اللہ کے عذاب کی وعید ہے
وحكمه عند الامة القتل امت کے ہاں اس کا حکم قتل ہے

اس کے کفر و عذاب میں شک کرنے والا بھی کافر ہے

(نہایۃ السؤل فی خصائص الرسول، ۲۶۱)

۵۔ امام ابوسلیمان خطابی (م، ۳۸۸) فرماتے ہیں میں کسی ایسے مسلمان کو نہیں جانتا
 اختلاف فی وجوب قتله جو گستاخ مسلمان کے لزوم قتل میں
 اذا كان مسلماً
 اختلاف کرتا ہو
 (معالم السنن، ۳: ۳۵۵)

۶۔ امام اسحاق بن راہویہ (م، ۲۳۸) فرماتے ہیں تمام مسلمانوں کا اتفاق ہے جس
 نے اللہ تعالیٰ یا اس کے رسول ﷺ کی گستاخی کی یا اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ تعلیمات
 میں سے کسی کا انکار کیا یا کسی نبی کو شہید کیا تو وہ کافر ہو جائے گا
 وان كان مقرأً بكل ما انزل الله
 اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ تمام
 چیزوں کا اقرار کرتا ہے
 (التمیذ لابن عبد البر، ۲: ۲۲۶)

یہ تمام اقوال جس دلیل سے مؤید ہیں وہ اجماع امت ہے
 لہذا ابن حزم کا کہنا کہ گستاخ کی تکفیر میں اختلاف ہے
 (المحلی، ۱۱: ۴۰۸)
 کوئی وزن نہیں رکھتا

کیونکہ اہل علم میں سے کسی نے بھی ایسی بات نہیں کہی، سیرت صحابہ کا مطالعہ
 رکھنے والا جانتا ہے کہ ان کا اس پر اتفاق ہے ان سے ایسے متعدد فیصلے منقول ہیں جو
 نہایت مشہور و معروف ہیں اور کسی نے بھی ان سے انکار نہیں کیا۔ مثلاً
 ۱۔ امام ابوداؤد اور امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا میں حضرت ابو
 بکر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا ایک شخص پر وہ سخت غضبناک ہوئے اور مجھ پر بھی گراں
 گزرا میں نے عرض کیا خلیفۃ الرسول مجھے اس کی گردن اڑانے کی اجازت ہے؟
 میرے ان کلمات نے ان کا غصہ ٹھنڈا کر دیا اور آپ وہاں سے تشریف لے گئے پھر

مجھے بلا کر پوچھا تم نے ابھی کیا کہا تھا؟ عرض کیا میں نے اس کی گردن اڑانے کی اجازت چاہی تھی؟ فرمایا اگر اجازت دیتا کیا تم ایسا کر دیتے؟ عرض کیا ضرور فرمایا لا واللہ ما کانت لبشر بعد اللہ کی قسم حضور ﷺ کے بعد یہ کسی محمد ﷺ انسان کا مقام نہیں

(سنن ابی داؤد - ۴۳۶۳)

یہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی واضح کر رہا ہے کہ آپ ﷺ کو غضبناک کرنے والے کو قتل کیا جاسکتا ہے البتہ اس کے علاوہ کسی انسان کا یہ شان نہیں، بلاشبہ گستاخی آپ کو اذیت دیتی ہے

۲۔ امام سیف بن عمر (م، ۱۹۰) اور دیگر نے حضرت مہاجر بن ابی امیہ (جو یمامہ کے علاقوں پر امیر تھے) کے بارے میں نقل کیا ان کی عدالت میں دو عورتوں کا مقدمہ آیا ایک نے حضور ﷺ کے اسم گرامی کو غلط انداز سے گایا تھا

تو انہوں نے اس کے ہاتھ کاٹ دیئے اور سامنے کے دانت نکلوا دیئے، جبکہ دوسری نے مسلمانوں کی ہنجو میں گایا تھا اسے بھی یہی سزا دی، سیدنا ابو بکر نے اطلاع ملنے پر انہیں لکھا، اسم نبی کی گستاخی کرنے والی خاتون کے بارے میں تمہارے فیصلے کی رپورٹ ملی ہے کاش مجھے پہلے اطلاع ہوتی

لا امر تک بقتلہا لان حد الانبیاء لیس یشبہ انبیاء علیہم السلام کی بے ادبی پر حدود دوسری الحدود حدود کی طرح نہیں ہے

اگر کوئی مسلمان ایسا کرے تو وہ مرتد یا ذمی کرے تو وہ حربی اور معاہدہ توڑنے والا ہے

(تاریخ طبری، ۳، ۳۴۱)

سوال۔ اب اسے قتل کا حکم کیوں جاری نہ کیا؟

جواب۔ ممکن ہے وہ مسلمان ہو گئی ہو یا چونکہ حضرت مہاجر نے اجتہاد کی بنا پر اسے جو مرادی تھی اب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے دوحہ و کوجع کرنا مناسب محسوس نہ کیا ہو ۳۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گستاخ لایا گیا آپ نے قتل کا حکم جاری کیا اور فرمایا من سب اللہ او سب احداً من جس نے اللہ تعالیٰ یا کسی نبی کی گستاخی

الانبياء فاقتلوه کی اسے قتل کر دیا جائے

(مسائل للحرب بن اسماعیل)

۴۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے جو مسلمان اللہ یا کسی نبی کی گستاخی کرتا ہے اس نے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کی اور یہ ارتداد ہے اس سے يستتاب فان رجع والاقول توبہ کا مطا کبہ کیا جائے اگر رجوع کر لے فیما ور نہ قتل

اگر کوئی معاہدہ اللہ تعالیٰ یا کسی نبی کی مخفی یا اعلانیہ گستاخی کرتا ہے

فقد نقض العهد فاقتلوه اس نے عہد توڑا لہذا اسے قتل کیا

(ایضاً) جائے

۵۔ حضرت خلید سے ہے ایک آدمی نے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کو گالی دی تو انھوں نے لکھا

انه لا يقتل الا من سب رسول حضور ﷺ کے گستاخ کے علاوہ کسی

اللہ ﷻ کو قتل نہ کیا جائے گا

(الطبقات لابن سعد، ۵، ۳۶۹)

ایسے واقعات کثیر ہیں تمام کے بیان کی حاجت نہیں کیونکہ اس مسئلہ پر امت کا اجماع

ہمارے علم میں ہے

۶۔ حضرت امام شافعی رضی اللہ عنہ سے اللہ تعالیٰ کی آیات کا مذاق اڑانے والے کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا کافر ہے اور یہ آیت بطور دلیل ذکر کی

قل اباللہ وایاتہ ورسولہ کنتم
تستہزؤن لا تعتذروا قد کفرتم
اس کے رسول سے ہنتے ہو بہانے نہ
بعد ایمانکم
تم فرماؤ کیا اللہ اور اس کی آیتوں اور

(التوبہ، ۶۵، ۶۶)

۷۔ قاضی عیاض نے امام مجتہد ابراہیم بن حسین بن خالد (م، ۲۴۹) سے نقل کیا
انہوں نے حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ کے اس عمل سے استدلال کیا کہ
آپ نے مالک بن نویرہ کو قتل کا حکم دیا کیونکہ اس نے آپ ﷺ کو حقیر جانتے
ہوئے کہا تھا وہ تمہارے صاحب ہیں
(الشفاء، ۲: ۲۱۶)

پھر لکھا، امام ابن القاسم (م، ۱۹۱) نے امام مالک سے کتاب ابن جحون، مبسوط، عتبہ
میں اور امام مطرف (م، ۲۵۵) نے امام مالک سے کتاب ابن حبیب میں نقل کیا
من سب النبی ﷺ قتل ولم
جس نے کسی نبی کی گستاخی کی اسے قتل کیا
جائے اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا
یستتب

امام ابن القاسم نے العتبہ میں لکھا

او شتمہ او عابہ او انتقصہ فانہ
یا اس نے کسی نبی کو برا کہا عیب یا نقص
بیان کیا تو اسے قتل کیا جائے گا اور امت
یقتل و حکمہ عند الامۃ القتل
کے ہاں حکم، قتل ہی ہے جیسے زندیق
کالذندیق

المبسوط میں امام عثمان بن کنانہ (م، ۱۸۶) سے ہے جس مسلمان نے کسی نبی کی گستاخی کی اسے قتل کر دیا جائے یا اسے زندہ پھانسی پر لٹکا دیا جائے اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے، عدالت کو اختیار ہے وہ اسے زندہ لٹکا دے یا اسے قتل کر دے

قاضی ابو مصعب (م، ۲۴۲) اور شیخ ابن ابی اوئیس (م، ۲۴۶) سے مروی ہے ہم نے امام مالک کو فرماتے سنا جس نے اللہ کے کسی نبی کو سب و شتم کیا یا کسی عیب یا نقص کی نسبت کی اسے قتل کر دیا جائے

مسلماً او کافر اولاً يستتاب خواه وہ مسلمان ہو یا کافر اس سے توبہ کا تقاضا نہ کیا جائے

امام محمد بن حنون کی کتاب میں ہے ہمیں تلامذہ مالک نے ان سے بیان کیا جس نے حضور ﷺ یا کسی بھی نبی کی گستاخی کی خواه وہ مسلمان ہو یا کافر اسے قتل کر دیا جائے اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے

امام الاصمعی بن الفرج (م، ۲۴۵) فرماتے ہیں اس کو ہر حال میں قتل کیا جائے گا خود اس نے یہ مخفی کیا یا اعلانیہ

ولا يستتاب لان توبته لا تعرف اس سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے کیونکہ اس کی توبہ معروف نہیں

امام عبد اللہ بن الحکم سے ہے

من سب النبی ﷺ من مسلم جس نے کسی نبی کو برا کہا خواه وہ مسلمان ہو یا کافر قتل ولم يستتب

توبہ کا تقاضا نہیں کیا جائے گا

امام ابن جریر طبری (م، ۳۱۰) نے امام اشعوب (م، ۲۰۴) سے اور انھوں نے امام مالک سے اس طرح نقل کیا ہے، امام ابن وہب (م، ۱۹۷) نے امام مالک سے روایت کیا جس نے کہا

ان رداء النبی ﷺ ویروی نبی کی چادر یا نبی کا بنن میلا ہے اور اس
 ذر النبی ﷺ وسخ ارادہ عیبہ سے مقصد نقص تھا تو اسے قتل کیا جائے
 قتل (الشفاء، ۲۱۶: ۲۱۷)

قاضی عیاض لکھتے ہیں بعض اہل علم نے فرمایا، علماء کا اس پر اتفاق ہے جس نے کسی نبی کے خلاف بری دعا کی

انه یقتل بلا استتابۃ اسے قتل کیا جائے گا اور اس سے توبہ کا

مطالبہ نہیں کیا جائے گا

امام ابوالحسن قابسی (م، ۴۰۳) نے اس شخص کے بارے قتل کا فتویٰ جاری کیا جس نے آپ ﷺ کو یتیم ابوطالب کہا۔

فقہاء اندلس نے ابن حاتم طلیطلی سے قتل اور پھانسی کا فتویٰ دیا کیونکہ اس نے دور ان مناظرہ یتیم کہہ کر آپ ﷺ کی بے ادبی کی اور اس کا قول تھا

ان زھدہ لم یکن قصدا آپ کا فقر اختیاری نہ تھا اگر آپ
 ولو قدر علمی الطیبات پاکیزہ اشیاء پر مختار ہوتے تو
 اکلمھا انہیں تناول کرتے

(المعیار المعرب، ۲: ۳۲۶)

امام حبیب بن ریح قروی (م، ۳۳۵) فرماتے ہیں امام مالک اور ان کے تلامذہ کا مذہب یہ ہے

من قال فيه عليه السلام مافيه
نقص قتل دون استتابه
جس نے نبی علیہ السلام کے بارے میں
عیب کی بات کی اسے قتل کیا جائے گا اور
اس سے توبہ کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا

امام ابن عتاب (م، ۳۲۶) نے فرمایا

الكتاب والسنة موجبان ان
من قصد النبي ﷺ باذى او
نقص معرضاً او مصرحاً وان
قل فقتله واجب
قرآن و سنت کا حکم ہے جس نے نبی علیہ
السلام کو اذیت پہنچائی، ان کا نقص بیان
کیا خواہ بطور اشارہ یا واضح طور پر اگرچہ
وہ کم ہو ایسے شخص کا قتل لازم ہے

(الشفاء، ۲: ۲۱۹)

قاضی عیاض لکھتے ہیں ہمارے نزدیک یہی حکم ایسے شخص کا ہے جس نے کسی نبی کو حقیر
جانا، یا بکریاں چرانے، یا سہو، یا نسیان یا جادو، یا زخم یا بعض غزوات میں بظاہر شکست یا
حالات یا دشمن کی شدت یا عورتوں کی طرف میلان کا عیب لگایا تو اسے قتل کیا جائے گا
(الشفاء، ۲: ۲۱۹)

امام احمد بن حنبل (م، ۲۴۳) سے ہے جس نے بھی کسی نبی کو برا کہا یا نقص بیان کیا مسلمان ہو یا
کافر اس کا قتل لازم ہے

واری ان یقتل ولا یستتاب
(احکام اہل اہل للخلال، ۲۵۵)
اور میرے نزدیک اسے قتل ہی کیا جائے
اور اس سے توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے

امام عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں میں نے والد گرامی سے پوچھا کیا گستاخ نبی سے

توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا؟ فرمایا

قد وجب علیہ القتل ولا یستتاب قتل ہی لازم ہے توبہ کا مطالبہ ہی نہ کیا جائے
پھر بطور دلیل فرمایا

حضرت خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے ایسے گستاخ کو قتل کیا اور توبہ کی بات نہیں کی، اصحاب احمد کا بھی یہی موقف ہے جس نے اللہ کو برا کہا، وہ کافر ہے خواہ اس نے مذاق کیا یا عدا کہا اور ان کا استدلال اسی آیت کریمہ سے ہے جسے امام شافعی نے پیش کیا یعنی سورہ توبہ کی آیت (۶۵)

امام ابو یعلیٰ حنبلی (م، ۳۵۸) لکھتے ہیں جس نے اللہ تعالیٰ کی یا اس کے رسول کی گستاخی کی تو وہ کافر ہے خواہ اسے جائز مان کر کہا یا ناجائز، اگر کہتا ہے میں اسے جائز نہیں سمجھا تو ظاہراً پھر بھی اس کی نہیں سنی جائے گی اور یہ مرتد ہے اور وہ قاتل، شرابی اور چور کی طرح نہیں کیونکہ اگر ان میں سے کوئی کہتا ہے میں اسے حلال نہیں جانتا تو ان کی بات مان لی جائے گی کیونکہ ان اشیاء کی حرمت ہے مگر فعل میں لذت ہے ہم نے اس پر کفر بطور ظاہر جاری کیا ہے اگر وہ باطن میں سچا ہے تو وہ مسلمان ہوگا جیسا کہ زندیق

انہوں نے ہی بعض فقہاء سے ذکر کیا اگر اس گستاخی کو جائز سمجھتا ہے تو کافرو نہ فاسق، کافر نہیں ہوگا جیسا کہ گستاخ صحابہ، اس کی نظیر یہ ہے کہ ہارون رشید کو بعض فقہاء عراق نے گستاخ نبی کو کوڑے مارنے کا فتویٰ دیا اور امام مالک نے ان کا فتویٰ رد کر دیا (الشفاء: ۲: ۲۲۳)

یہی نقل ابن حزم کی نظیر ہے،

قاضی عیاض نے اس کا رد کرتے ہوئے فرمایا اس کے خلاف پر اجماع ہے کوئی اختلاف نہیں باقی جنہوں نے یہ بات کی تھی وہ مسلم علماء نہ تھے اور نہ ہی ان کے فتویٰ پر اعتماد کیا جاسکتا ہے اور اس کی بنیاد خواہش نفس پر تھی یا ان کلمات کے گستاخی ہونے یا قبولیت توبہ میں اختلاف تھا

لہذا بعض سے جو منقول ہے کہ گستاخی کو حلال نہیں جانتا تو وہ کافر نہ ہوگا یہ نہایت قابل مذمت اور خطا صریح ہے کسی معتبر عالم سے یہ بات ثابت نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی صحیح دلیل ہے

کتاب و سنت کے دلائل

اب کتاب و سنت کے دلائل ملاحظہ کیجیے
۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

ان الذین یؤذون اللہ و
رسولہ لعنہم اللہ فی الدنیا و
الاخرۃ واعد لہم عذاباً مہیناً
(الاحزاب، ۵۷)
بے شک جو ایذا دیتے ہیں اللہ اور اس
کے رسول کو ان پر اللہ کی لعنت ہے دنیا اور
آخرت میں اور اللہ نے ان کے لئے
ذلت کا عذاب تیار کر رکھا ہے

دوسرا فرمان مبارک ہے

والذین یؤذون رسول اللہ
لہم عذاب الیم
(التوبہ، ۶۱)
جو رسول اللہ کو ایذا دیتے ہیں ان کے
لئے دردناک عذاب ہے

تیسری جگہ فرمایا

ملعونین اینما ثقفوا اخذوا
و قتلوا (الاحزاب، ۶۱)
پھٹکارے ہوئے جہاں کہیں ملیں پکڑے
جائیں اور گن گن کر قتل کیے جائیں

یہ تمام آیات گستاخ کے کفر و قتل پر شاہد ہیں

امام خطابی وغیرہ کہتے ہیں اذی، خفیف شرکا نام ہے اگر اس میں اضافہ ہو
جائے تو ضرر کہلاتا ہے، حدیث قدسی میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

یا عبادی انکم لن تبلفوا ضری
فتضرونی (مسلم، ۲۵۷۷)
اے میرے بندوں تم مجھے ضرر دینے تک
پہنچ ہی نہیں سکتے کہ تم مجھے ضرر دے سکو

آیات مبارکہ میں، اذی، کا ذکر ہے جس سے نبی علیہ السلام کی قدر و منزلت کی عظمت سامنے آتی ہے کہ آپ کی کم سے کم اذیت بھی کفر ہے، اللہ تعالیٰ کے حق میں ضرر محال ہے البتہ اس کے حق اور اس کے رسول کے حق میں اذیت کفر ہے کیونکہ عذاب مہین اس طرح دنیا و آخرت میں یقینی عذاب اور عذاب الیم کفار کے ساتھ ہی مخصوص ہے اس طرح ارشاد گرامی ہے

الم يعلموا انه من يحادد الله
ورسوله (التوبہ، ۶۳) کیا انھیں خبر نہیں کہ جو خلاف کرے اللہ اور اس کے رسول کا

یہ آیات سابقہ آیات سے مل کر بتا رہی ہے اذیت، محادہ و مخالفت ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

ان الذين يحادون الله ورسوله
كبتوا (المجادلہ، ۵) بے شک وہ جو مخالفت کرتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کی ذلیل کیے گئے پھر فرمایا

ان الذين يحادون الله ورسوله
اولئك في الاذلين كتب الله
لا غلبن انا ورسلى (المجادلہ، ۲۰، ۲۱) بے شک وہ جو اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ سب سے زیادہ ذلیلوں میں سے ہیں اللہ لکھ چکا کہ میں ضرور غالب آؤں گا اور میرے رسول ایک اور مقام پر فرمایا

ومن يلعن الله فلن تجد له
نصيرا (النساء، ۵۲) اور جسے خدا لعنت کرے تو ہرگز اس کا کوئی یار نہ پائے گا

یہ تمام سامنے رکھیے تو اب دلیل یوں بنی

گستاخ ایذا دینے والا اور موذی و محاد ہے اور محاد، ذلیل و مغلوب ہے جس کا حال یہ ہو وہ منصور نہیں ہو سکتا تو اگر اس کا قتل لازم نہ ہوتا یہ مسلمانوں پر اس کی نصرت لازم ہوتی حالانکہ اس کا بطلان واضح ہو چکا

یوں بھی دلیل بیان کی جاسکتی ہے سبب، موذی ہے اور موذی ان آیات کی وجہ سے کافر ہے جو متعدد وجوہ سے اس پر دال ہیں
سنت سے دلائل

۱۔ بخاری اور مسلم میں ہے رسول اللہ ﷺ نے واقعۃً اقلک کے بارے میں خطبہ دیا اور تہمت لگانے والے عبد اللہ بن ابی بن سلول کے بارے میں فرمایا

من يعدرني من رجل بلغني كون میری جان چھڑاے اس آدمی سے جس
اذاہ فی اہلی نے میری اہلیہ کے بارے میں مجھے ایذا دی ہے

تو قبیلہ اوس کے سردار حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ بندہ حاضر ہے اگر وہ اوس میں سے ہو تو اس کی گردان اڑا دوں گا اور اگر وہ ہمارے خزر جی بھائیوں سے ہے تو ہم ان سے اس پر عمل کا کہیں گے (البخاری، ۴۱۴۱)

تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ کا قول واضح طور پر دلیل ہے کہ موذی کا قتل مسلم تھا اور پھر حضور ﷺ نے بھی ان کی بات کو ثابت رکھا یہ نہیں فرمایا کہ اس کا قتل ناجائز ہے

یہ ابن ابی بظاہر مسلمان تھا، حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اس کے نفاق کی وجہ سے نہیں بلکہ اذیت رسول ﷺ کی وجہ سے قتل کا اعلان کیا

سوال۔ حضرت مسطع اور دیگر مسلمان بھی متاثر ہو کر تہمت میں شامل تھے تو نہ ان پر کفر

کا حکم جاری ہوا اور نہ قتل کا، اگر تمہارا استدلال ظاہری مان لیا جائے تو وہ سزا ان پر بھی نافذ ہونی چاہیے اور ازواج مطہرات کی گستاخی بھی سبب کفر باقتل بن جائے گی

جواب، اذیت دو طرح کی ہے

۱۔ ایذا مقصود ۲۔ ایذا غیر مقصود

حضرت مسطح، حضرت حمزہ اور حضرت حسان رضی اللہ عنہم کا مقصد اذیت نبوی نہ تھا لہذا ان پر کفر و قتل کا حکم نہ ہوگا البتہ ہوگا ابن ابی کا مقصد اذیت تھا اس لئے وہ مستحق قتل تھا چونکہ یہ آپ ﷺ کا حق تھا آپ اسے چھوڑ بھی سکتے تھے

ضابطہ اذیت

یہاں اذیت کے حوالہ سے اس ضابطہ وقاعدہ کا سامنے لانا بہت ضروری ہے۔ بعض اوقات ایک آدمی فعل یا قول کرتا ہے اور اس سے دوسرے کو اذیت پہنچتی ہے حالانکہ اس فاعل یا قائل کا مقصد اذیت نہ تھی بلکہ اس کا مقصد اور تھا اور اس کے ذہن میں اسکا استلزام بھی نہ تھا اور لزوم بھی واضح نہ ہو تو اس پر اذیت کا حکم جاری نہ ہوگا اس طرح کی متعدد باتیں بدوی جہال سے سرزد ہوتیں چونکہ وہ آداب گفتگو سے بھی آگاہ نہ تھے تو حضور ﷺ نے ان پر گرفت نہ فرمائی۔

حضرت مسطح اور ان کے ساتھیوں کے معاملہ میں مذکور احتمال بھی ممکن ہے، یہ بھی احتمال ہے کہ انہیں ابھی علم نہ تھا کہ یہ آپ ﷺ کی دنیا و آخرت میں اہلیہ ہیں اور حضرات انبیاء علیہم السلام کی ازواج ایسی چیزوں سے بری ہوتی ہے اور وہ یہ سمجھتے ہو ان سے جدائی جائز و ممکن ہے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے ولیمہ میں بیٹھنے والے صحابہ کے بارے میں نازل ہونے والا حکم اسی کی تائید کر رہا ہے، ارشاد مبارک ہے

یا ایہا الذین امنوا لاتدخلوا

اے ایمان والوں نبی کے گھر میں حاضر

بیوت النبی الا ان یؤذن لکم نہ ہو جب تک اذن نہ پاؤ مثلاً کھانے
 الی طعام غیر نظیرین انہ کے لئے بلائے جاؤ نہ یوں کہ خود اس
 ولکن اذا دعیتم کے پکتے کی تگو ہاں جب بلائے جاؤ تو
 فادخلوا فاذا طعمتم فانتمشروا حاضر ہو جاؤ اور جب کھا چکو تو متفرق
 ولا مستأ نسین لحديث ان ہو جاؤ نہ یہ کہ بیٹھے باتوں میں دل
 ذلکم کان یؤذی النبی بہلاو بے شک اس میں نبی کو ایذا
 (الاحزاب، ۲۳) ہوتی ہے

یہ کبار صحابہ تھے اور ان کا مقصد اذیت نہ تھا اسی لئے یہ حکم ان پر لاگو نہیں ہو سکتا
 رہا معاملہ عبد اللہ بن ابی کا اس نے فقط نفاق اور بغضِ نبوی کی وجہ سے اذیت
 کا ہی قصد و ارادہ کیا، اسی وجہ سے مستحقِ قتل قرار پایا البتہ آپ ﷺ نے بردباری سے
 کام لیا یہی وجہ ہے کہ جماعتِ مفسرین نے کہا،
 ارشاد باری تعالیٰ

ان الذین یرمون المحضت بے شک جو عیب لگاتے ہیں انجان
 الغفلت المؤمنات لعنوا فی پارسا ایمان والیوں کو ان پر لعنت
 الدنیا والاخرۃ ہے دنیا اور آخرت میں
 (النور، ۲۳)

حضور ﷺ کی ازواجِ مطہرات کے ساتھ خاص ہے چونکہ ان پر تہمت، حضور ﷺ پر
 پر طعن بنتا ہے لہذا ایسے آدمی کی توبہ قبول نہیں بخلاف غیر پر تہمت کے ان کا استثناء
 موجود ہے اگرچہ مختار دوسرا قول ہے اول سورت والی آیت میں احکامِ دینی اور اس
 میں اخروی کا بیان ہے اور دونوں توبہ سے ساقط ہو جائیں گے

۲۔ عبداللہ بن سعد ابی سرح کا واقعہ

سنن ابی داؤد میں اسباط بن نصر نے امام سدی سے انھوں نے مصعب بن سعد سے انھوں نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے بیان کیا فتح مکہ کے دن آپ ﷺ نے تمام لوگوں کو پناہ دی مگر چار مرد اور دو عورتیں، ان میں ابن ابی سرح بھی تھا، یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ہاں چھپ گیا، لوگوں کو بیعت کے لئے جب رسول اللہ ﷺ نے بلایا تو حضرت عثمان ان کو لے کر حاضر ہوئے اور عرض کیا اسے بیعت فرمائیں آپ نے سر اقدس اٹھا کر تین دفعہ اس کی طرف دیکھا اور انکار فرمایا لیکن چوتھی دفعہ بیعت کی اجازت ہوئی پھر صحابہ سے متوجہ ہو کر فرمایا کیا تم میں کوئی عقل مند نہ تھا جب میں بیعت نہیں کر رہا تھا تو وہ اسے قتل کر دیتا؟ عرض کیا ہم آپ کے ارادہ سے آگاہ نہ ہوئے کاش آپ آنکھ سے اشارہ فرما دیتے فرمایا نبی کے مناسب نہیں کہ اس کی آنکھ خیانت کرے

(سنن ابی داؤد، ۲۶۸۳)

امام نسائی نے بھی اسے نقل کیا،

امام اسماعیل سدی اور اسباط بن نصر دونوں سے امام مسلم نے روایت لی ہے ہاں ان میں کلام ہے لیکن یہ روایت تمام اہل سیر کے ہاں معروف ہیں

یہ ابن ابی سرح کا تب وحی تھا پھر مرتد ہو کر قریش مکہ سے جا ملا اور کہا میں محمد کے ساتھ جو چاہتا کر دیا کرتا وہ مجھے عزیز حکیم لکھواتے میں کہتا علیم حکیم ہے کہتے سب ٹھیک ہے، فتح مکہ کے دن آپ ﷺ نے اس کے قتل اور عبداللہ بن حلال بن نطل اور مقیس بن صبابہ کے قتل کا حکم دیا اور فرمایا اگرچہ انھوں نے غلاف کعبہ کے نیچے پناہ لی ہو، اس طرح حویرث بن نقید، ہبار بن اسود، ابن زبیری، عکرمہ بن ابی جہل، وحشی، ابن

نخل کی دو لونڈیاں فررتا اور ارنب، ان سے ایسے اشعار پڑھاتا جس میں رسول اللہ ﷺ کی ہجو و گستاخی ہوتی، عمرو بن ہاشم کی لونڈی سارہ بھی مکہ میں نوحہ اور گانے والی تھی اس سے بھی حضور ﷺ کی ہجو پر مشتمل اشعار پڑھائے جاتے یہ تمام قتل ہوئے البتہ ابن ابی سرح، ہبار بن اسود، ابن زبیری، عکرمہ، وحشی و فرتنا اسلام لے آئے، ابن نخل کے بارے میں ہے کہ اس نے اپنے انصاری ساتھی کو قتل کیا تھا

واقذی کہتے ہیں ابن ابی سرح جب حضرت عثمان کے ساتھ آیا تو تائب ہو چکا تھا اور حال ظاہری بھی اسی کا مقتضی ہے (المغازی، ۲: ۸۵۵)

ان تمام کو حضور ﷺ نے مباح الدم قرار دیا تھا ان میں سے ابن ابی سرح مسلمان تھا پھر مرتد ہو گیا اسی لئے اسے بھی مباح الدم قرار دیا تھا حتیٰ کہ وہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ آیا تو آپ ﷺ نے معاف فرماتے ہوئے اسے بیعت کر لیا وہو بلا شک دلیل علی قتل یہ یقیناً اس پر دال ہے کہ گستاخ قبل از التوبہ قبل التوبہ التوبہ قتل کر دیا جائے گا

بعد از توبہ کے معاملہ پر ہم عنقریب گفتگو کریں گے، ان شاء اللہ تعالیٰ ان میں مقیس بن صبابہ بھی مرتد تھا اور اس نے ایک آدمی کو قتل بھی کیا اسی طرح ابن نخل کا بھی معاملہ ہے یہ دونوں بھی قتل ہوئے ان میں عکرمہ بن ابی جھل بھی ہے اس میں کفر اصلی کے ساتھ حضور ﷺ کے ساتھ شدید عداوت بھی تھی علم نہیں اس سے کوئی گستاخی صادر ہوئی یا نہیں لیکن بعد میں بڑے مسلمانوں میں شامل ہوئے، کچھ ان میں اصلی کا فر تھے مگر ان کو مباح الدم ان کے کفر اور شدید عداوت کی وجہ سے قرار نہیں دیا بلکہ گستاخی کی وجہ سے تھا

کیا ہمیں علم نہیں خواتین کو کفر کی وجہ سے قتل کا حکم نہیں دیا اور نہ ہی مخصوص

موقعہ کے علاوہ قتل کا حکم تھا فتح کے دن کسی کو محض کفر کی وجہ سے آپ ﷺ نے قتل نہیں کیا البتہ یہ منقول ہے کہ آپ ﷺ نے خزاعہ کو اجازت دی تاکہ وہ ان پر حملہ کرنے والے بنو بکر سے بدلہ لیں، اس کے بعد آپ ﷺ نے تمام کو پناہ دی

بعض نے کہا انصار نے قتال کیا لیکن یہ تفصیل کا محل نہیں، خزاعہ کو اجازت کا تذکرہ امام ابو عبید نے کتاب الاموال میں یوں کیا ہے

کہ ہمیں عبد الوہاب بن عطاء نے حسین معلم سے ان سے عمرو بن شعیب نے اپنے دادا سے بیان کیا کہ جب مکہ فتح ہوا آپ ﷺ نے فرمایا تمام قتال ختم کر دیں البتہ خزاعہ کو بنو بکر پر حق ہے جب نماز عصر کا وقت آیا فرمایا قتال ختم کر دو بنو بکر کا ایک آدمی خزاعی کو مزدلفہ ملا جسے اس نے قتل کر دیا جب خبر رسول اللہ ﷺ کو پہنچی تو دوسرے دن بیت اللہ کے پاس کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے ہاں وہ زیادتی کرنے والا ہے جس نے حرم میں عداوت کی جس نے غیر قاتل کو قتل کیا اور جس نے جاہلیت کی عداوت کی وجہ سے قتل کیا (کتاب الاموال، ۱۳۵)

شیخ ابو عبید (م- ۲۲۴) کے نزدیک مکہ تلوار سے فتح ہوا امام شافعی کے ہاں باوجودیکہ یہ صلح سے فتح ہوا فرماتے ہیں جن کے ساتھ بنو نفاث نے قتال کیا انھیں ان کے قتل کی اجازت ملی تھی، نہ ان کے لئے مال تھا اور نہ ہی غلام وہ غیر مکی لوگ تھے جو وہاں پناہ لئے تھے یہ گفتگو امام نے الام میں امام یوسف کے اس قول کے جواب میں کی کہ اہل مکہ میں غلامی جاری نہیں ہو سکتی (الام: ۷، ۳۸۹)

مرتد پر توبہ

جو مرتد پر توبہ پیش کرنے کو لازم مانتے ہیں ان کی قوی دلیل ابن ابی سرح کا

یہی واقعہ ہے کیونکہ اگر قتل ارتداد کی وجہ سے ہوتا تو اس پر توبہ پیش کی جاتی حالانکہ ایسا نہیں ہوا اور نہ ہی وہ کافر اصلی تھا کہ امام کو قبل از اسلام اس کے بارے میں اختیار تھا تو اب اس کے قتل کی وجہ گستاخی ہی تھا اور گستاخ کو توبہ کی بات کے بغیر ہی قتل کیا جاتا ہے یعنی اس پر توبہ پیش ہی نہیں کی جاتی اگر ڈر جانے کی وجہ سے اسلام لے آیا تو اس کا حکم آ رہا ہے تو توبہ پیش کرنا لازم نہیں مانتے ان کے ہاں یہ فقط سنت ہے تو حضور ﷺ کا اسے ترک فرمانا واضح کر رہا ہے کہ یہ قتل گستاخی کی وجہ سے تھا اور یہ ارتداد سے کہیں آگے ہے ارتداد میں توبہ لازماً یا استحباباً پیش کرنا ضروری ہے لیکن گستاخی میں یہ ہے ہی نہیں

گستاخی کا جرم، ارتداد سے بڑھ کر

گستاخی کی کا جرم، ارتداد کے جرم سے بڑھ کر ہے اس پر دلیل بخاری کی روایت ہے جو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہے، ایک نصرانی اسلام لایا اور وہ حضور ﷺ کا کاتب مقرر ہوا پھر وہ نصرانی ہو گیا اور وہ کہتا محمد اتنا ہی جانتا ہے جتنا میں لکھ دیتا وہ مر گیا لوگوں نے دفن کیا تو زمین نے اسے باہر پھینک دیا، کہنے لگے یہ حضور ﷺ کے صحابہ کا عمل ہے جنہوں نے اسے قبر سے نکال کر پھینک دیا انہوں نے اس کے لئے خوب گہری قبر کھودی اور دبا دیا مگر جب صبح ہوئی دیکھا تو اس نے اسے باہر پھینک دیا تو سمجھ گئے یہ کسی کا عمل نہیں

(البخاری، ۳۶۶۱۷)

غور کرو اللہ تعالیٰ کی اپنے نبی ﷺ پر کس قدر عنایت ہے جو آپ پر افتراء کرے اس

کے کذب کا اظہار فرمادیتا ہے زمین اسے قبول نہیں کرتی حتیٰ کے لوگوں پر اس کا کذب آشکار ہو گیا ورنہ بہت سے مرتد مرے مگر ان میں سے کسی کو بھی زمین نے باہر نہیں پھینکا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس ملعون کو رسوا اور اس کے جھوٹ کو لوگوں پر آشکار فرمادیا اگر ابن ابی سرح اسلام نہ لاتا تو اس کا حال بھی یہی ہوتا

اہل علم کا اختلاف

ابن ابی سرح اور نصرانی کا قول (ہم جو لکھ دیتے) پیچھے گزرا، اس میں اہل علم کا اختلاف ہے بعض نے کہا یہ سراسر جھوٹ ہے ایسی کوئی بات نہیں کیونکہ کافر مرتد کی بات کا کیا اعتبار؟ (نہایۃ السؤل، ۱۱۱)

بعض نے کہا چونکہ قرآن سات لغتوں میں نازل ہوا تھا پھر چھ منسوخ اور ساتویں باقی رہی جس کا دور حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور ﷺ کے ساتھ آخر میں کیا تھا ابتداً سمیع علیم کی جگہ مثلاً علیم حکیم کی اجازت تھی بشرطیکہ آیت رحمت کو عذاب اور آیت عذاب کو رحمت پر ختم نہ کیا جائے اسی طرح دیگر تاویلات صحیحہ تھی جنہیں ابن ابی سرح اور نصرانی نہ سمجھ پائے اور دونوں گمراہ ہو گئے اور بہت قبیح جرم کیا کیونکہ لوگوں کے دلوں میں تشکیک کا سبب بنا لہذا اس کی سزا بھی زیادہ شدید ہے

ابن نطل بھی مسلمان تھا حضور ﷺ نے اسے صدقہ پر عامل مقرر کیا ایک انصاری مسلمان اس کے ساتھ رہتا اس کے کھانا نہ بنانے پر ناراض ہوا اور اسے قتل کر دیا پھر قصاص کے خوف سے بھاگا اور مرتد ہو گیا اشعار میں حضور ﷺ کی ہجو کرتا اور اپنی لونڈیوں سے وہ اشعار پڑھاتا، اگر اس کا قتل قصاصاً ہوتا تو اسے مقتول کے ورثہ کے حوالے کیا جاتا اگر ارتداد کی وجہ سے ہوتا تو توبہ اس پر پیش کی جاتی تو اب اس کا قتل

فقط گستاخی کی وجہ سے ہی تھا

سوال، اشعار میں ہجو، سب و شتم کی بدترین صورت ہے تو کیوں نہ کلمہ واحد کو سب قرار دیا جائے؟

جواب، آگے آرہا ہے جس میں بغیر شعر سب اور اذیت کا عمومی حکم ہے اور وہ عموم کا تقاضا کرتا ہے اور یہ بھی آرہا ہے کہ مباح الدم کے لئے قلیل و کثیر کا فرق نہیں ۳۔ مشہور ہے حضرت بحیر بن زہیر بن بن ابی سلمیٰ نے اپنے بھائی کعب بن زہیر کو لکھا تھا رسول اللہ ﷺ نے مکہ میں ہجو اور اذیت دینے والوں کو قتل کروادیا ہے

(المستدرک للحاکم، ۳، ۸۷۷۸)

۴۔ حدیث اعرابی میں ہے حضور ﷺ نے جب اسے مال دیا تو کہنے لگا تم نے اچھا نہیں کیا تو مسلمانوں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا فرمایا اس نے جو کہا تھا اگر قتل کر دیتے تو وہ دوزخ میں چلا جاتا

(مسند بزار، ۲۱۰۴)

۵۔ آپ ﷺ نے جب حنین کے غنائم تقسیم فرمائے تو ایک آدمی نے کہا اس تقسیم سے اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہوگا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اجازت ہو تو میں اس منافق کو قتل کر دوں فرمایا، نہ

معاذ اللہ ان يتحدث الناس
اللہ کی پناہ لوگ افواہیں پھلائیں گے کہ
انی اقتل اصحابی
یہ شخص اپنے ساتھیوں کو قتل کروادیتا
(مسلم ۱۰۶۲) ہے

۶۔ جب ابن ابی نے کہا کہ ہم مدنیہ واپسی پر وہاں سے ذلیلوں کو نکال دیں گے تو حضرت عمر نے اس کے قتل کی اجازت مانگی، فرمایا اس پر مدنیہ میں کئی آوازیں اٹھیں گی اور فرمایا

لايتحدث الناس ان محمداً تاکہ لوگ باتیں نہ کریں کہ محمد ﷺ

يقتل اصحابه (بخاری ۴۹۰۵) اپنے ساتھیوں کو قتل کروا دیتا ہے

۷۔ مغازی سعید بن یحییٰ بن سعید میں ابو الجالد، امام شعی سے بیان کرتے ہیں کہ جب فتح مکہ ہوا تو غزنی کا مال آپ کے سامنے لا کر رکھ دیا گیا پھر ایک آدمی کا نام لے کر بلایا اور اسے عطا کیا پھر قریش سے کچھ لوگوں کو بلا کر عطا کیا ایک آدمی نے کھڑے ہو کر کہا آپ جانتے ہیں سونا کیسے دینا ہے پھر دوسرے نے یہی کہا تو آپ نے اعراض کیا تیسرا آدمی اٹھا اور کہا آپ تقسیم کر رہے ہیں مگر عدل نہیں کر رہے فرمایا تجھ پر افسوس

اذلا يعدل احد بعدی میرے بعد کون عدل کر سکتا ہے؟

پھر آپ ﷺ نے حضرت ابو بکر کو طلب کیا اور فرمایا اسے قتل کر دو وہ گے تو وہاں اسے نہ پایا تو فرمایا

لو قتلته لرجوت ان یکون اگر تم اسے اڑا دیتے تو امید تھی اول و آخر

اولهم و اخرهم یہی تھا

۸۔ قاضی عیاض نے سند کے ساتھ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا

من سب نبیاً فاقتلوه و من سب اگر کوئی نبی کی گستاخی کرے تو اسے قتل

اصحابی فاضربوه کردو اور اگر صحابی کی گستاخی کرے تو

(الشفاء، ۲، ۲۲۱) اسے کوڑے مارو

سند پر گفتگو

اس روایت کی سند میں اہل بیت سے روایت کرنے والے راوی عبد الرحمن بن محمد

بن حسن بن زبالہ پر شیخ ابن حبان وغیرہ نے جرح کی ہے، اسے امام حسن خلال (م، ۴۳۹) اور شیخ ازجی (م، ۴۴۴) نے بھی حضرت علی رضی اللہ سے روایت کیا ہے،

امام ابن صلاح (م، ۶۴۴) نے حاشیہ الوسیط میں کلام کرتے ہوئے کہا یہ

(مشکل الوسیط، ۷، ۸۷)

حدیث معروف نہیں

کلام ابن صلاح کی وجہ سند سے عدم آگاہی ہے لہذا اس میں تدبر کر لیا جائے اگر یہ روایت محفوظ ہے تو یہ مسلم و کافر دونوں میں بڑی عمدہ دلیل ہے ہم نے سنت سے استدلال میں طویل گفتگو کر دی حالانکہ اجماع کی وجہ سے اس قدر ضرورت نہ تھی اور اجماع پر تفصیل پیچھے گزر چکی ہے

قیاسی دلیل

مرتد کا قتل اجماع اور نصوص و ضحہ سے ثابت ہے حضور ﷺ کا ارشاد گرامی ہے

جس نے دین بدلا اسے قتل کر دو

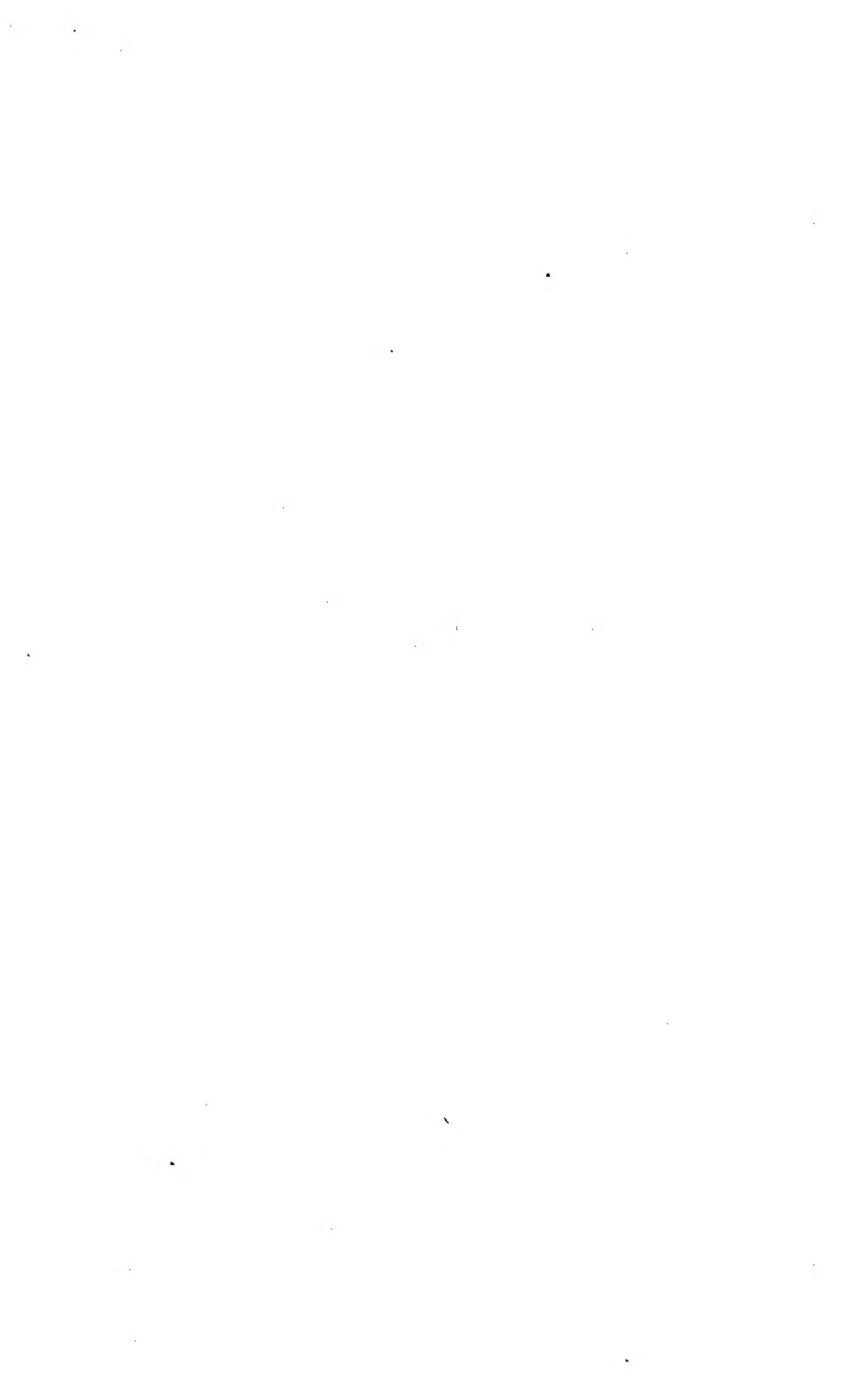
من بدل دینہ فاقتلوه

(البخاری، ۳۰۱۷)

گستاخ، مرتد اور دین بدلنے والا ہی ہوتا ہے لہذا اس مذکورہ نص کے تحت بھی شامل رکھا جائے تو ثابت بالنص ہو جائے گا اور اگر تم گستاخی کو ارتداد پر قیاس کرو تو پھر یہ حکم بطریق اولیٰ ثابت ہو جائے گا کیونکہ یہ ارتداد سے زیادہ بے حیائی اور فحش ہے



مسئلہ ثانیہ
قتل گستاخ کا سبب کفر یا حد؟



پہلے ایک مقدمہ سنیے کہ مرتد کا قتل نص اور اجماع سے ثابت ہے جیسا کہ گزرا، اس کی توبہ کی قبولیت پر اکثر علماء کا اجماع ہے بشرطیکہ زندیق نہ ہو

۱۔ امام حسن بصری سے روایت ہے مرتد کی توبہ قبول نہیں اسے قتل کیا جائے اگرچہ وہ مسلمان ہو جائے جیسا کہ زانی

(الحاوی، ۱۳، ۱۵۸)

۲۔ امام احمد فرماتے ہیں اگر وہ مسلمان پیدا ہوا تھا تو اس کا حکم یہی ہے

(رحمۃ الامۃ للعثمانی، ۳۹۱)

۳۔ صحابہ اور تابعین کا مشہور مذہب یہ ہے کہ مرتد کی توبہ مقبول ہے شاید امام حسن کا قول ثابت نہ ہو یا کسی خاص واقعہ میں ان کی رائے مخالف ہو

اگر مرتد توبہ نہیں کرتا تو بلاشبہ اس کا قتل کافر اصلی کی طرح نہیں کیونکہ کافر اصلی حربی جب گرفتار ہو تو سربراہ کو قتل، غلام، احسان یا فدیہ کا اختیار ہے اگر وہ کتابی ہے تو اس پر جزیہ لازم کر کے امن دیدیا جائے گا اگر وہ عورت ہے تو اسے قتل نہیں کیا جائے گا بشرطیکہ وہ قتال نہ کرے

مرتد ان تمام احکام میں کافر اصلی کے مخالف ہے اسے اسلام میں واپسی پر مجبور کیا جائے گا خواہ مرد ہو یا خاتون اس کے علاوہ کوئی چارہ نہیں اور اگر وہ اسلام نہیں لاتا تو قتل، ہم نے اس گفتگو سے سمجھ لیا حکم قتل میں علت، مطلق کفر نہیں بلکہ کفر ارتداد ہے یہی وجہ ہے امام غزالی نے اسے عقوبت لازم کرنے والی جنایات میں شمار کیا وہ سات ہیں، بغاوت، ارتداد، زنا، تہمت، سرقت، ڈاکہ، شراب، پھر ارتداد کی تفسیریوں کی عبارتہ عن قطع الاسلام من کسی مکلف کا اسلام کو ترک کر دینا

مکلف

پھر کہا، لفظِ قطع سے ہم نے کفرِ اصلی کو خارج کیا (الوسیط، ۲، ۴۲۵)

قاضی حسین کی تعلیق اور رویانی (م، ۲، ۵) کی البحر میں بھی اسی طرح ہے انھوں نے وہاں امام ابو بکر فارسی سے نقل کیا قتل مرتد کی حد، اس کے اسلام کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے ان کے علاوہ کے کلام میں بھی اسی طرح ہے

اور یہی تحقیقی بات ہے کہ قتل، خاص سزا ہے شریعت نے اسے کفر ارتداد کے لئے خاص کیا جیسا کہ زانی مھسن کے لئے رجم مقرر ہے

اس سے آشکار ہو چکا کہ قتل مرتد، حد ہے اور ارتداد کفر خاص ہے جس کی سزا قتل اور اس میں اسلام کے علاوہ چارہ نہیں اور دیگر کفر کا یہ حکم نہیں،

قتل مرتد کے حد ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ اسلام کی وجہ سے ساقط نہ ہو، کیا ہمارا اس میں اختلاف نہیں کہ حد زنا تو بہ سے ساقط ہوتی ہے یا نہیں؟ حالانکہ اس کے حد ہونے پر اجماع ہے لہذا اس میں کیا رکاوٹ ہے کہ قتل مرتد حد ہو اور اسلام لانے پر ساقط بھی ہو جائے

حد کی تعریف

لہذا جو آدمی یہ کہتا ہے کہ جب اس کا نام ہم نے حد رکھ دیا تو پھر شریعت کی طرف سے یہ اسلام لانے سے ساقط نہ ہوگی وہ غلط کہتا ہے مقرر سزا حد کہلاتی ہے اب تمہیں اجازت ہے کہ بصورت ارتداد تم اسلام کے بعد اس خاص کفر کو سبب بنا لو یا کفر کے ساتھ قطع اسلام کو بنا لو جیسے غزالی نے کہا، یہ اول معنی سے غیر اور احسن ہے تو شارع نے قطع اسلام پر حکم قتل جاری کیا اور پھر اسلام کی وجہ سے ہی ساقط کر دیا۔

ارشاد فرمایا

قل للذین کفروا ان ینتھوا تم کافروں سے فرماؤ اگر وہ باز رہے تو جو

یغفر لہم ما قد سلف ہو گزرا وہ انھیں معاف فرما دیا جائے گا
(الانفال، ۳۸)

حضور ﷺ کا فرمان ہے
الاسلام یجب ما قبلہ اسلام سابقہ تمام گناہ مٹا دیتا ہے
(مسند احمد ۴۹۸۲)

توبہ سے سقوطِ حد میں شک و تردد سے اسلام سے حد ساقط ہونے میں تردد لازم نہیں آتا
اہم فائدہ

جب یہ تمام گفتگو سامنے آگئی تو سنئے

مسلمان، گستاخ مرتد ہے اس میں کلام، مرتد والی ہی ہوگی لہذا سزا بھی حد ہی ہوگی
اگرچہ وہ مرتد کی طرح کافر ہے البتہ ایک اور بحث ہے اس کا قتل عمومی ردت یا خاص
گستاخی کی وجہ یا دونوں کی وجہ ہیں؟ مجتہد کے لئے یہ محلِ فکر و غور ہے

عمومی کفر کی وجہ سے نہیں ہو سکتا کیونکہ پیچھے متعدد آثار کا ذکر آیا کہ اسے نہ تو غلام بنایا
جاسکتا ہے نہ فدیہ، اور نہ ہی جزیہ، پھر مرد و عورت کا بھی فرق نہیں نواب اس کی وجہ قتل
پر غور ضروری ہے بلاشبہ ارتداد، اجماع اور نصوص کی بنا پر سبب قتل ہے اور گستاخی اس
حدیث کی بنا پر سبب قتل ہے

من سب نبیاً فاقتلوه جس نے کسی نبی کی گستاخی کی اسے قتل کریں

تو حکم کا، اذیت اور گستاخی پر مترتب ہونا اس کے علت ہونے کی نشاندہی کر رہا ہے

تو مسلمان گستاخ میں دو چیزیں ہوئیں ۱۔ ارتداد ۲۔ گستاخی

لہذا اس کے قتل کا سبب دو علتیں بنیں اور ہر ایک سبب قتل ہے پھر دونوں میں ہی حد قتل
ہے تو یہاں حکم (معلول) واحد کے لئے دو شرعی علتیں جمع ہیں، اسی وجہ سے جب کافر

گستاخی کرے گا تو فرق ہوگا کیونکہ یہاں صرف گستاخی ہے مگر ارتداد نہیں
 اسی طرح فرق ہوگا جب گستاخ توبہ کر لے اور مسلمان ہو جائے جس پر
 انشاء اللہ تعالیٰ گفتگو آرہی ہے گستاخ اور مرتد کے حوالے سے یہ گفتگو نہایت اہم ہے
 قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ ایک جماعت سے حکم قتل نقل کرنے کے بعد لکھتے
 ہیں ان کے ہاں ان کی توبہ قبول نہیں اسی کی مثل امام ابوحنیفہ، ان کے اصحاب، امام ثوری
 ، اہل کوفہ اور اوزاعی نے مسلمان گستاخ کے بارے میں کہا اور تمام نے فرمایا یہ ارتداد ہے
 اسی طرح کی بات ولید بن مسلم (م، ۱۹۵) نے امام مالک سے بھی نقل کی ہے
 اس کے بعد لکھا ہم نے اس کے قتل پر اجماع نقل کیا۔ امام مالک اور ان کے
 اصحاب کا مشہور مذہب، قول سلف اور جمہور علماء کہتے ہیں یہ قتل بطور حد ہے نہ کہ بطور کفر،
 اگر وہ توبہ کا اظہار کرے اور اسی لئے ان کے ہاں توبہ قبول نہیں

(الشفاء، ۲: ۲۵۴)

اس گفتگو میں قاضی نے اس طرف اشارہ کیا ہے کہ قبول توبہ کا ماخذ و بنیاد اس کا بسبب
 کفر، قتل ہے اور عدم قبول توبہ کا ماخذ بطور حد، قتل ہے حالانکہ ہم پیچھے بیان کر چکے کہ یہ
 لازم نہیں، قاضی کے کلام کو اس صورت پر محمول کرنا چاہیے جب وہ اسلام لے آئے تو
 اس میں اختلاف ہے نہ کہ قبل از اسلام

قاضی حسین شافعی نے امام ابو بکر فارسی سے نقل کیا

اجمعت الامة على ان من
 سب النبي يقتل حداً
 گستاخی کی اسے قتل کیا جائے

(فتح الباری ۱۲، ۲۸۱)

اور یہ اس لئے ہے کہ گستاخ نبی ایمان سے خارج ہو گیا اور مرتد کو بطور حد قتل کیا جاتا

ہے اگر وہ توبہ کر لے تو توبہ قبول ہوگی

امام رویانی لکھتے ہیں امام ابو بکر فارسی نے فرمایا امت کا اس پر اجماع ہے کہ جس نے رسول اللہ کی ﷺ کی گستاخی کی اس کی حد قتل ہے بخلاف دوسرے پر تہمت کے اسپر اسی کوڑے ہیں

شیخ رویانی مزید لکھتے ہیں کہ ہمارے اصحاب نے کہا اس کا معنی یہ ہے قذف (نبی پر) اسے کافر کر دے گا اور اسے ارتداد کی وجہ سے قتل کیا جائے گا اور مرتد کا قتل حد ہے جو اسلام کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے اگر وہ اس صورت میں مسلمان ہو جائے تو اسی کوڑوں کی سزا نافذ ہوگی کیونکہ دوسرے پر تہمت لگاے پھر مرتد ہو جائے پھر اسلام لے آئے تو حد قذف اس پر باقی رہے گی

بعض کے نزدیک ان کی مراد اسے بطور حد قتل ہے کیونکہ آپ ﷺ نے ابن خطل کے قتل کا حکم دیا

لیکن یہ استدلال درست نہیں کیونکہ وہ مشرک تھا اور اس کے لئے امان نہ تھی لہذا اسے قتل کیا گیا مذکورہ صورت اس کے مخالف ہے (یہ رویانی کی گفتگو تھی)

پھر ہم کلام فارسی کی طرف لوٹتے ہیں ان کی عبارت سے ہمارا مقصود یہ ہے کہ انہوں نے کہا اسے بطور حد قتل کیا جائے گا اور اس پر اجماع ہے قاضی حسین، شیخ رویانی اور دیگر اصحاب نے بھی لفظ حد پر ان سے موافقت کی اگرچہ دوسرے معاملہ میں اختلاف کیا جس کا ذکر گستاخی کافر میں انشاء اللہ تعالیٰ آ رہا ہے اس تحریر سے واضح ہو رہا ہے اگر گستاخ توبہ نہیں کرتا تو اسے بطور حد اور کفر قتل کیا جائے گا یہاں اس کے حد یا کفر میں اختلاف لفظی ہے اس کا فائدہ یہاں ظاہر نہیں ہاں گستاخ کافر میں ظاہر ہوگا ہم نے پہلے اشارہ کیا اس کا اثر قبول اسلام میں ظاہر نہیں ہوتا بلکہ کبھی قتل بطور حد ہوگا اور

وہاں اسلام مقبول ہوتا ہے ہاں اگر وہ قول لیا جائے جو لوگوں کے کلام سے سمجھ آتا ہے اور بعض نے اس کی طرف اشارہ بھی کیا کہ اس کا قتل بطور حد ہونا مستلزم ہے اس بات کو کہ وہ اسلام کی وجہ سے ساقط نہ ہو تو اب اثر ظاہر ہوگا لیکن اس پر گفتگو کا مقام قبول تو بہ ہے یہاں کسی دوسرے مسئلہ پر گفتگو ہے کہ ہم کسی ایک کو بھی نہیں جانتے جس نے گستاخی بطور تہمت پر کہا ہو کہ یہاں کوڑے اور قتل دونوں جمع ہونگے

یہاں یہ سوال اٹھایا جاتا ہے کہ ان دونوں کو جمع کیوں نہ کیا جاتا جیسے کہ ایک شخص پر قصاص اور حد قذف دونوں جمع ہوتی ہیں

اس کا تحقیقی جواب ہماری مذکورہ گفتگو میں کچھ یوں ہے اگر ہم کہیں کہ یہاں قتل خصوصاً گستاخی کی وجہ سے ہے اور پھر گستاخی ہی سب ہونے کی وجہ سے موجب قتل ہے تو حد قذف کا وجوب اس قاعدے کی وجہ سے ختم ہو جائے گا جو چیز خصوصاً اعظم اثرین لازم کر رہی ہو تو کیا ان میں سے عمومی کمتر کو سبب بنایا جاسکتا ہے

دوسرا قاعدہ یہ ہے کہ جب ایک جنس کے دو امور جمع ہو جائیں تو ایک دوسرے میں داخل ہوگا

ان دو قواعد پر درج ذیل مسائل سامنے آتے ہیں
۱۔ خروج منی، غسل لازم کر دیتی ہے تو کیا یہ ساتھ وضو بھی لازم کرے گی؟ اس میں اختلاف ہے مذہب مشہور یہی ہے کہ قاعدہ اولیٰ کی وجہ سے یہ لازم نہیں کرتی (الروضہ، ۱، ۷۲)

۲۔ زنا محصن، رجم کو لازم کرتا ہے اور ہمارا اتفاق ہے کہ اس پر کوڑے مارنا لازم نہیں کرتا قاعدہ اولیٰ کی وجہ سے بعض علماء نے جمع کی بات بھی کی ہے یوں کہنا ممکن ہے

کوڑوں کا سبب کنوارے کا زنا ہے نہ کہ عام زنا

(اقناع، ۱: ۳۳۵)

۳۔ خروج حیض، غسل وضو دونوں کو لازم کرتا ہے اور اس سے قاعدہ اولیٰ پر اعتراض وارد ہوتا ہے

۴۔ جب وضو اور غسل لازم ہوتے تو دوسرے قاعدہ پر ظاہر مذہب کے مطابق غسل کافی ہو جائے گا

۵۔ جب قارن نے حج و عمرہ کا احرام باندھ لیا تو اس نے قاعدہ ثانیہ کے مطابق ہمارے اور جمہور کے ہاں عمرہ کے اعمال کو حج کے اعمال میں داخل کر دیا

مذکورہ مسئلہ کا استنباط بھی انہی دو قواعد پر ہے تنہا قتل لازم ہوگا اور حد ساقط یا قاعدہ اولیٰ کی بنا پر کیونکہ قذف خاص سے قتل لازم آتا ہے اور یہی اعظم اثرین ہے خصوصاً اس کا محل خاص ہے لہذا یہاں کم تر لازم نہ ہوگا اور وہ کوڑوں کی سزا ہے جو عام قذف پر لازم ہوتی ہے

یایوں کہا جائے گا دونوں لازم ہیں لیکن اصغر، اکبر میں داخل ہے جیسا کہ وضو، غسل میں اور عمرہ، حج میں داخل ہو گیا

یایوں کہتے ہیں اس محل خاص میں حد قذف قتل ہے تو اسقاط جلد میں دونوں قواعد سے استدلال کی حاجت نہیں لیکن یہ قذف کی تخصیص کا سبب بنے گا اور اس پر کوئی دلیل نہیں

یہ تمام اس وقت ہے جب ہم یہ کہیں کہ قتل کا سبب صرف ذاتی طور پر گستاخی ہے اگر ہم کہیں کہ قتل کا سبب ارتداد ہے تو مباحثہ مذکورہ یہاں جاری ہو سکتی ہیں

یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس وقت سقوط جلد کی ضرورت نہیں کیونکہ قاعدہ اولیٰ کی بنا پر لازم آتا ہے کہ شئی واحد دو کی موجب ہو اور یہاں یہ مفقود ہے موجب جلد، قذف اور موجب قتل، کفر کا مجموعہ

ان تمام کے باوجود ہمارے علم میں کوئی ایک بھی نہیں جو ہمارے مسئلہ میں قتل اور جلد کو جمع کا کہتا ہو، قبل از توبہ صرف قتل لازم ہے اور بعد از توبہ بعض ہمارے اصحاب کہتے ہیں قتل ساقط، حد قذف باقی گویا انھوں نے پہلے ضابطہ سے اعراض اور دوسرے کو اپنایا تو دونوں کا موجب، قذف کو ٹھرایا، اگر بڑے پر عمل ہو گیا تو چھوٹا اس میں داخل ورنہ چھوٹے پر عمل ہوگا اور مذہب یہ ہے کہ حد ساقط ہو جائے گی گویا یہ پہلے قاعدے کے مطابق ہے اور اصلاً تو قتل ہی لازم تھا تو دونوں اقوال کا استنباط انہی دو قواعد پر ہے

تیسری صورت یہ ہے کہ اسلام کے بعد بھی قتل کیا جائے گا اس کا تذکرہ آ رہا ہے لیکن اب بھی کوڑے اس کے ساتھ نہیں ہونگے جیسا کہ قبل از توبہ نہ تھے تو کسی نے بھی اس مقام پر ان دو قواعد کو لغو نہیں جانا کیونکہ کہ اس سے قبل از توبہ قتل و جلد دونوں کا اجتماع ہو جاتا اور اسی طرح بعد از توبہ کسی ایک صورت میں

فصل ثانی

توبہ گستاخ اور مطالبہ توبہ

یہاں دو مسائل ہیں

۱۔ گستاخ کی توبہ

۲۔ اس سے مطالبہ توبہ

مسئلہ اولیٰ، گستاخ کی قبولِ توبہ

اس پر اتفاق ہے کہ اسلام کے بغیر توبہ کا اعتبار نہیں، جس جگہ بھی ہم توبہ گستاخ کی بات کریں گے مراد یہ ہوگا کہ اس نے اسلام لانے کے بعد توبہ کی ہے

گستاخ کی قبولِ توبہ میں علماء کا اختلاف ہے باوجود کہ وہ تمام یا اکثر مرتد یا زندیق کی توبہ پر متفق ہیں پیچھے ہم نے قاضی عیاض کے حوالہ سے نقل کیا کہ مشہور مذہب امام مالک اور ان کے اصحاب قول سلف اور جمہور علماء کا یہی ہے گستاخ کی توبہ قبول نہیں اور اسے بطور حد قتل کیا جائے گا اور لکھا اس قول کے مطابق اس کا حکم زندیق اور کفر خفی رکھنے والے کا ہے اب خواہ اس کی توبہ، گستاخی پر شہادت کے بعد ہو یا اس نے از خود توبہ کر لی کیونکہ یہ حد لازم ہے اور دیگر حدود کی طرح توبہ سے ساقط نہیں ہوگی

امام قاضی فرماتے ہیں جب گستاخی کا اقرار کیا اور اعلانیہ توبہ کر لی تو اسے قتل کیا جائے گا کیونکہ یہ حد ہے ابن ابی زید نے بھی یہی کہا ہے، رہا معاملہ اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان، تو اس کی توبہ نافع ہوگی، امام ابن سحون کہتے ہیں

من شتم النبی علیہ السلام من
الموحدین ثم تاب لم تنزل
توبته عنه القتل

جس مسلمان نے حضور ﷺ کو برا کہا
پھر توبہ کر لی تو اس کی توبہ اس سے قتل کو
زائل نہیں کرے گی

اسی طرح اگر زندیق توبہ کرے تو اس میں بھی اختلاف ہے امام ابن القصار (م۔ ۳۹۸) نے دو اقوال نقل کیے ہیں

۱۔ ہمارے اساتذہ میں سے کچھ نے فرمایا گستاخ کے اقرار پر اسے قتل کر دیا جائے بعض نے کہا کہ میں اس کی توبہ قبول کر لوں گا بخلاف اس گستاخ کے جسے شاہد پکڑ لائیں قاضی عیاض لکھتے ہیں شیخ اصغ کا یہی قول ہے

مسئلہ گستاخی نبی اسقدر اقویٰ ہے کہ اس میں دلائل مقدم کی بنا پر اختلاف متصور بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ نبی کا حق اور آپ کے سبب یہ امت کا حق ہے دیگر انسانوں کے حقوق کی طرح توبہ اسے بھی ساقط نہیں کر سکتی

پکڑے جانے کے بعد زندیق توبہ کرے تو امام مالک، امام لیث، امام اسحاق، امام احمد کے نزدیک اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی امام شافعی کے ہاں قبول ہے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف سے مختلف قول مروی ہیں، امام ابن منذر نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا،

امام ابن بھون نے کہا

لم یزل القتل من المسلم	کسی نبی علیہ السلام کی گستاخی سے مسلمان
بالتوبة عن سبه عليه	کا قتل توبہ سے زائل نہیں ہوتا کیونکہ وہ
السلام لانه لم ينتقل عن	ایک دین سے دوسرے دین کی طرف نہیں
دين الى دين وانما فعل	منتقل ہوا جبکہ اس نے ایک عمل کیا ہمارے
شيأحده عندنا القتل	نزدیک جس پر قتل بطور حد ہے اور اسے
لاعفو فيه لاحد كالزندق	کوئی معاف نہیں کر سکتا جیسے زندیق
لانه لم ينتقل من ظاهر	کیونکہ یہ بھی ظاہر سے ظاہر کی طرف منتقل
الى ظاهر	نہیں ہوا

قاضی ابو محمد بن نصر (م ۴۲۲) اعتبار توبہ نہ کرنے پر یوں دلیل دیتے ہیں کہ گستاخ بنی اور گستاخ الہی میں فرق ہے، مشہور قول کے مطابق گستاخ الہی سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا

کیونکہ نبی انسان ہوتا ہے اور جنس بشر کو عیب لاحق ہو سکتا ہے مگر جسے اللہ تعالیٰ نبوت کا تاج پہنا دے لیکن اللہ تعالیٰ کی ذات قطعاً تمام عیوب سے منزہ ہے وہ ایسی جنس سے نہیں جسے عیب ہو سکتا ہو

گستاخ نبی مرتد کی طرح نہیں جس کی توبہ قبول ہے کیونکہ ارتداد اس کا ذاتی معاملہ ہے اس سے کسی کا حق متعلق نہیں ہوتا لہذا اس کی توبہ سنی جائے گی رہا گستاخ نبی تو اس کے ساتھ حق آدمی متعلق ہے تو یہ اس مرتد کی طرح ہوگا جس نے ارتداد کے ساتھ ساتھ قتل یا قذف کا فعل کیا تو اب اس کی توبہ سے حد قتل و قذف ساقط نہ ہوگی پھر یہ بھی ہے کہ اگر مرتد کی توبہ قبول ہے تو اس سے اس کے زنا و سرقہ وغیرہ کا گناہ ساقط نہیں ہوتا، گستاخ کو کفر کی وجہ سے نہیں قتل کیا جاتا البتہ اس کے ایسے عمل کی وجہ سے ہے جس کا تعلق تعظیم حرمت نبی اور ان سے زوال عیب سے ہے اور اسے توبہ ساقط نہیں کر سکتی قاضی ابوالفضل کہتے ہیں

ان کا مقصود (واللہ اعلم) یہ محسوس ہوتا ہے کہ اس کی گستاخی کلمہ کفر نہ تھی لیکن اس میں عیب جوئی اور حقارت تھی یا توبہ و معافی سے ظاہر اس سے کفر کا اطلاق ختم ہو گیا اور اس کے باطن کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے مگر گستاخی کا حکم باقی رہا

امام ابو عمران فاسی (م، ۴۳۰) فرماتے ہیں جس نے کسی نبی کی گستاخی کی پھر مرتد ہو گیا تو اس کی توبہ نے بغیر قتل کیا جائے

لان السب من حقوق الادمیین گستاخی آدمی کے ان حقوق میں سے
التي لا تسقط عن المرتد ہے جو مرتد سے ساقط نہیں ہو سکتی

ہمارے ان تمام مشائخ کے اقوال اس پر مبنی ہیں کہ گستاخ کا قتل بطور حد ہے نہ کہ بطور کفر۔ ان کی تفصیل کی ضرورت ہے مثلاً امام ولید بن مسلم نے امام مالک اور ان کے موافقین سے نقل کیا (جیسا کہ پہلے گزرا) اور اہل علم نے اسے قبول کیا انھوں نے تصریح کی ہے ہر گستاخی ارتداد ہے اور انھوں نے یہ بھی کہا اس سے توبہ کا مطالبہ کیا جائے گا اگر توبہ کر لے تو تعزیر سے اس کی اصلاح کر دی جائے اگر انکار کرے تو قتل تو اس صورت میں اس کا حکم ہر لحاظ سے مرتد والا ہوا لیکن وجہ اول مشہور اور اظہر ہے ہم اس پر تفصیلاً کہنا چاہتے ہیں جو لوگ اسے ارتداد نہیں مانتے وہ بطور حد قتل کا کہتے ہیں اور ہم دونوں صورتوں میں قتل ہی مانتے ہیں کیونکہ اب شہادت کے بعد وہ اپنے جرم سے انکار کر رہا ہے یا وہ توبہ اور اس سے برأت کا اظہار کرتا ہے تو ہم شرعی حد کے طور پر اس کے قتل کا کہیں گے کیونکہ اس سے حکم کفر ثابت ہو چکا ہے جو حق نبوی میں تحقیر ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اعظم قرار دے رکھا ہے، ہم اس کی میراث وغیرہ میں حکم زندیق جاری کریں گے جب وہ پکڑا گیا اور اس نے انکار کیا یا توبہ کی

سوال۔ تم اس کا کفر کفر ثابت کرتے ہوئے کلمہ کفر کو گواہ بنا رہے ہو اور اس سے توبی اور اس کے لوازمات کا تقاضا سے خاموشی کیوں اختیار کرتے ہو؟

جواب۔ اگرچہ ہم اس پر کفر کی وجہ سے حکم قتل جاری کرتے ہیں مگر ہم اس کو قرا نہیں دیتے کیونکہ وہ توحید و نبوت کا اقرار کرتے ہوئے اپنے اوپر ثابت کا انکار کرتا ہوا کہتا ہے کہ یہ مجھ سے یہ گناہ ہو گیا اور اس پر نادم اور شرمندہ ہے تو بعض احکام کفر کا بعض اقرار پر اثبات ممنوع نہیں ہوتا اگرچہ اس کے خصائص کا ثبوت نہ ہو مثلاً قتل تارک نماز اور اگر کسی نے نبی ﷺ کو حلال جانتے ہوئے سب کیا تو اس کے کفر میں کوئی شک نہیں، گالی کی طرح آپ ﷺ کو جھوٹا قرار دینا یا آپ کی تکفیر کرنا اور اس

میں شبہ ہی نہیں، اسے قتل کیا جائے گا اگرچہ وہ توبہ کر لے کیونکہ ہم اس کی توبہ قبول نہیں کریں گے اور اس کے کلمہ کفر کی وجہ سے بعد از توبہ بطور حد قتل جاری کریں گے، اس کے بعد کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد جو دونوں سے آگاہ ہے کہ اس نے خالصاً توبہ کر لی ہے

اسی طرح اس کا معاملہ ہے جس نے توبہ کا اظہار نہیں کیا اور اپنے اوپر ثابت شدہ امر کا اعتراف کرتے ہوئے اس پر ڈٹا توبہ اپنے قول اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی حرمت کی ہتک کی وجہ سے کافر ہے تو اسے بالاتفاق قتل کیا جائے گا تو ان تفصیلات پر علماء کے کلام کو محمول کیا جائے گا (الشفاء، ۲: ۲۵۸)

قاضی عیاض کی گفتگو میں واضح اشارہ ہے اگر اسے حد مانا جائے تو پھر توبہ قبول نہیں اور اگر اسے ارتداد کہا جائے تو پھر قبول ہے مگر ہم نے پیچھے بیان کیا ہے کہ اس بنا کی ضرورت ہی نہیں صواب یہی ہے کہ ہم نے بنا کا ذکر کیے بغیر حکم اور علماء کا اختلاف بیان کر دیں

قاضی عیاض نے ابتداء یہ گفتگو کی ہے، وہ کلمات جن سے حضور ﷺ کی منقصت کا پہلو نکلتا ہو، مثلاً کوئی شخص حضور ﷺ کو برملا گالی دے یا ایسے کلمات کہے جو عیب جوئی کے لئے استعمال ہوتے ہوں یا ان الفاظ سے آپ کی ذات اقدس، مبارک دین، اسوہ یا خصائل میں سے کسی خصلت کو زک پہنچتی ہو، یا ذات نبوی پر کسی قسم کی تعریض کرے یا اسی قسم کے اور دوسرے الفاظ استعمال کرے جن میں تحقیر و تصغیر شان ہو یا اس میں کمی و عیب ہو تو ایسے تمام الفاظ سب و شتم شمار ہو گئے اور ایسے الفاظ کہنے والے کا وہی حکم ہے جو اہانت نبی کرنے والے کا ہے یعنی واجب القتل ہے

یہاں یہ امر قابل لحاظ و توجہ ہے کہ ایسا کوئی شخص کسی رعایت کا مستحق نہیں لہذا ایسے کلمات کہنے والوں میں سے نہ تو کوئی استثناء گوارا کیا جائے گا اور نہ کسی

قسم کا شک وشبہ روا رکھا جائے گا خواہ وہ الفاظ صراحتہ ہو یا اشارۃ

ایسا ہی طرز عمل اس شخص کے ساتھ روا رکھا جائے گا جو حضور علیہ السلام کی ذات اقدس پر لعنت کے الفاظ استعمال کرے یا حضور کے خلاف بدعا کرے یا ایسے کلمات اپ سے منسوب کرے جو آپ کے شایان شان نہیں یا آپ کے نقصان کا خواہاں ہو یا آپ کی طرف جھوٹ، ہڈیان اور غلط قول کی نسبت کرے یا ذات اقدس پر گزرنے والے مصائب کا تذکرہ کر کے شرم دلانے کی کوشش کرے یا وہ عوارض بشری جن کا صدور ذات نبوی کے لئے جائز و معہود ہو ان کی وجہ سے حضور علیہ السلام کی ذات کو حقیر جانے، یہ امور اہانت و منقصت کے قبیل سے شمار کئے جائیں گے اس پر دور صحابہ سے لیکر آج تک تمام علماء اور آئمہ فتویٰ کا اجماع ہے

امام ابو بکر منذر فرماتے ہیں کہ تمام اہل علم مثلاً امام مالک، امام احمد، لیث اور اسحاق کا اس بات پر اجماع ہے کہ جو شخص نبی کریم ﷺ کو گالی دے وہ واجب القتل ہے، امام شافعی کا یہی مذہب ہے

قاضی عیاض کہتے ہیں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے قول کا مقتضی بھی یہی ہے ان علماء کے نزدیک ایسے شخص کی توبہ بھی قبول نہ کی جائے گی یہی مسلک امام اعظم اور ان کے رفقاء، امام ثوری، اہل کوفہ اور اوزاعی کا بھی

مسلمان میں ہے البتہ وہ اسے ارتداد مانتے ہیں

ولید بن مسلم نے اسی کی مثل امام مالک کا قول بھی نقل کیا ہے

ہم نے قاضی کی تمام عبارت یہ دکھانے کے لئے نقل کی ہے کہ انھوں نے فتویٰ قتل میں امام شافعی کو امام مالک کے موافق قرار دیتے ہوئے کہا ان کے ہاں توبہ قبول نہیں تو گویا مطلب یہ تھا کہ امام شافعی توبہ مقبول نہیں مانتے حالانکہ اصحاب

شوافع میں سے امام شافعی سے نقل کرنے والوں نے کہیں بھی علی الاطلاق یہ تصریح نہیں کی سوائے اس کے جو ابھی ہم ذکر کر رہے ہیں وہ یہ ہے کہ امام الحرمین نے امام ابو بکر فارسی سے نقل کیا انھوں نے کتاب الجزیہ میں احکام ذمی بیان کرنے کے بعد کہا ہم کتاب ایک فصل پر ختم کر رہے ہیں جس کا تعلق مسلمانوں سے ہے

آئمہ نے فرمایا جس نے اللہ تعالیٰ کا ذکر بطریق بد کیا وہ بالاجماع کافر اور اس کا یہ عمل ارتداد ہوگا اگر توبہ کر لے تو اس کی توبہ مقبول ہوگی اگر اس نے نبی کی گستاخی کی جو سراسر واضح تہمت تھی تو وہ بھی بالاتفاق کافر ہوگا

شیخ ابو بکر فارسی نے کتاب الاجماع میں لکھا کہ اگر وہ توبہ کرے تو اس سے قتل ساقط نہ ہوگا کیونکہ ایسے گستاخ کی سزا بطور حد قتل ہے تو جیسے توبہ سے حد قذف ساقط نہیں ہوتی اسی طرح توبہ سے گستاخ کا لازمی قتل بھی ساقط نہیں ہوگا اور اس پر انھوں نے اجماع کا دعویٰ کیا ہے اور شیخ ابو بکر قتال (م، ۳۶۵) نے ان سے موافقت کی،

استاذ ابواسحاق (م، ۴۱۸) نے فرمایا گستاخی سے وہ کافر ہو گیا اور مرتد کی طرح اس کا کام تلوار کرے گی اگر وہ توبہ کر لے تو قتل ساقط ہو جائے گا

شیخ ابو بکر صیدلانی نے لکھا جب کسی نے نبی کی گستاخی کی تو اب ارتداد کی وجہ سے قتل لازم ہوگا نہ کہ گستاخی کی وجہ سے، اگر وہ توبہ کر لیتا ہے تو ارتداد کی وجہ سے لازم ہونے والا قتل ساقط ہاں اسے اسی کوڑے لگائیں گے

دو مسلک

اس کے بعد امام الحرمین کہتے ہیں ہمارے سامنے دو مسلک آئے ہیں

۱۔ امام فارسی کا قول جو نہایت خوبصورت ہے مگر اس میں ابہام ہے کیونکہ انھوں نے

مطلقاً کہہ دیا ہے کہ گستاخ کی حد قتل ہے اور یہ محل نظر ہے کیونکہ حدود کا تعین رائے سے نہیں ہوا کرتا اور احادیث میں ہے جس نے نبی کی گستاخی کی اسے قتل کیا جائے لیکن باوجود اس کے اسے حد قذف نہیں کہا جاسکتا ہاں یہ قتل گستاخی پر ہے جو ارتداد کہلاتی ہے اور اس کا تعلق تعظیم رسول اللہ ﷺ سے ہے اور آدمی سے متعلق حق میں توبہ درست نہیں، امام فارسی کی بھی یہی مراد ہے

۲۔ گستاخی، ردت ہے اور اس کی توبہ، ردت پر توبہ کی طرح ہے شیخ صیدلانی نے جو اسی کوڑے کی بقا کی بات کی ہے وہ فقہی جزئی کی وجہ سے ہے اور اس پر دلیل یہ ہے اگر توبہ نہ کرے تو کوڑے اور قتل دونوں لازم ہونگے اب اگر کوئی رسول اللہ ﷺ پر تعریض کرتا ہے اور قذف صریح نہ ہو لیکن ایسی تعریض ہو کہ جس پر تعزیر ہو ہماری رائے میں وہ صریح گستاخی ہے کیونکہ کسی رسول کو حقیر جاننا کفر ہے یہ امام کی گفتگو تھی

انہوں نے یہ گفتگو بھی کی کہ اگر نبی کے چچا زاد معاف کر دیں تو کیا سزا ساقط ہو جائے گی؟ فرمایا اس کی کوئی حیثیت نہیں کیونکہ انبیاء کی وراثت علم ہے، اس طرح یہ سزا بعض کے مطالبہ پر بھی موقوف ہے یہ کلام فارسی نے کیا اور امام نے اسے احسن کہا کہ توبہ سے سزا ساقط نہیں ہوتی اور اس پر اجماع منقول ہے اس پر شہادت قاضی عیاض کے کلام سے بھی ہے کیونکہ انہوں نے بھی امام شافعی کو توبہ قبول نہ کرنے والوں میں شامل کیا ہے

امام غزالی کا 'الخلاصہ میں' قول کا خلاصہ بھی اسی کے قریب ہے

کہ اہل ذمہ سے جب ایسی چیز صادر ہو تو توبہ قبول نہ کرنا ہی مذہب ہے یہ اس وقت ہے جب اسے علی الاطلاق لیا جائے لیکن اقرب یہی ہے کہ

یہاں توبہ سے ان کی مراد اسلام کے علاوہ ہے

امام شافعی کا مشہور مذہب

لیکن لوگوں اور حکام (جس پر فیصلہ کرتے آرہے ہیں) کے ہاں امام شافعی

کا مذہب قبول توبہ ہے

امام رافعی (م ۶۲۳) فرماتے ہیں اگر کسی آدمی نے اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی تو وہ مرتد ہوگا اور اسے اسلام کی دعوت دی جائے گی، اسی طرح کسی نے رسول اللہ کی تکذیب کی تو اس کا بھی یہی حکم ہے اگر رجوع کر کے توبہ کر لیتا ہے تو اس کی توبہ قبول ہے جس نے کسی نبی پر تہمت باندھی اور واضح طور پر ان کی طرف زنا کی نسبت کی تو وہ بالاتفاق کافر ہے اب اگر اسلام کی طرف آتا ہے تو اس میں تین وجوہ ہیں

۱۔ اس پر کچھ لازم نہیں کیونکہ وہ گستاخی کی وجہ سے مرتد ہوا تھا لیکن وہ اسلام کی طرف لوٹ آیا ہے فظم الوجیزیں اسی کی ترجیح ہے اور استاذ ابواسحاق نے اسی موقف کو اپنایا ہے
۲۔ اسے بطور حد قتل کیا جائے گا کیونکہ ہر نبی پر تہمت کی حد قتل ہے اور حد قذف توبہ سے ساقط نہیں ہوتی

۳۔ شیخ صیدلانی کہتے ہیں اسے اسی کوڑے مارے جائیں کیونکہ نبی کی گستاخی کفر ہے جو موجب قتل ہے اگر وہ اسلام کی طرف آجاتا ہے تو ارتداد کی وجہ سے لازم قتل ساقط مگر حد قذف باقی رہے گی جس طرح کوئی آدمی کسی انسان پر تہمت بھی لگائے اور مرتد ہو جائے اور پھر مسلمان ہو جائے تو اس کی یہی صورت ہے

(فتح القدیر شرح الوجیز، ۱۱، ۵۵۰)

امام رافعی کا ابتدائی کلام، تکذیب کرنے والے کی قبولیت توبہ پر جازم ہے مگر اس کا آخر توبہ قذف میں شدید متردد ہے کیونکہ انھوں نے ترجیح قبولیت توبہ کو نظم و جیز کا تقاضا

قرار دیا ہے لیکن احتمال ہے یہ ترددِ قذف کے ساتھ خاص ہو کیونکہ غیر نبی میں حدِ قذف توبہ سے ساقط نہیں ہوتی اور اس میں حاکم کو اختیار نہیں بلکہ وہ طلبِ مقذوف کی طرف محتاج ہوتا ہے اور اسے اس کے ورثا کی طرف منتقل کر دے ان تمام میں کوئی اختلاف نہیں سوائے قذف کے، غیر نبی کو سب و شتم موجبِ تعزیر ہوتا ہے اختلاف ہے کہ اس میں امام کو اختیار ہے یا نہ،

ہمارے علم میں حدِ تعزیر سے اقویٰ ہے اور موجبِ حد موجبِ تعزیر سے اقویٰ ہوتا ہے اور یہ دونوں حقِ نبی میں موجبِ تکفیر ہیں توبہ اور اسلام سے پہلے دونوں مساوی ہیں لیکن ان دونوں کے اختلاف کا اثر ظاہر ہو سکتا ہے، اول کا حکم یہ ہے کہ وہ بقیہ حدود کی طرح ساقط نہ ہوگی ہماری مراد حدِ قذف ہے جو غیر نبی میں مقذوف یا اس کے وارث کی معافی کے بغیر ساقط نہیں ہوتی اور یہاں وہ صورت (عفو) مستعذر ہے اور حد یہاں قتل ہے اس لئے کہ ایک وجہ سے توبہ مقبول نہیں اور ایک وجہ پر قتل کی نسبت مقبول ہے

لیکن حدِ قذف رہے گی اور دوسرے کا حکم سقوط ہے یہ کہنا بھی ممکن ہے کہ دونوں اسلام سے ساقط ہو جائیں گے کیونکہ ہم امت پر آپ ﷺ کی شفقت، رحمت اُفت اور لوگوں کی ہدایت کی طرف رغبت کو بلاشبہ جانتے ہیں اگر آپ ﷺ اس دنیا میں تشریف فرما ہوتے تو ان کے اسلام قبول کر کے انھیں معاف فرما دیتے اور یہ آپ کو راضی کر لیتے آپ ﷺ سے یہ کہیں ثابت نہیں کہ شہادتِ توحید و رسالت کے بعد زنا اور قصاص کے علاوہ کسی کے قتل کا حکم دیا ہو تو اب یہاں دو مسائل ہیں

- ۱۔ گستاخی بغیرِ قذف، اسلام لانے سے اس کے سقوط پر شوافع کا کوئی اختلاف نہیں
- ۲۔ گستاخی مع قذف، یہ محلِ اختلاف ہے اس میں بھی سقوطِ رائج ہے کلامِ رافعی کا تقاضا یہی تھا یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ تیسری صورت (اسی کوڑے مارے جائے) بلا اشکال

غیر قذف میں جاری نہیں ہو سکتی

لیکن اس کا بدل تعزیر ہو سکتی ہے کیونکہ قتل، حق رسالت ہے جس کا تعلق ربوبیت سے ہے اور یہ اسلام لانے سے ساقط ہو جاتا ہے حد اور تعزیر دونوں حق بشریت ہیں لیکن اس کا ردیوں کیا جاسکتا ہے کہ یہاں بشر خاص ہے جس کی خاطر حد اور تعزیر قتل ہے آخری دونوں صورتیں مسترد ہیں خواہ گستاخی قذف ہے یا غیر قذف سقوط کے دلیل ردت اور عدم سقوط کی دلیل حق آدمی ہے کیا تم نے کلام امام پر توجہ نہیں کی انھوں نے ایک جگہ گستاخی اور دوسری جگہ قذف کا لفظ اختیار کیا لیکن حکم واحد رکھا۔ حضو ﷺ کی قدر و منزلت کی وجہ سے حکم و علت میں فرق نہیں کیا، اور آدمی کا حق توبہ سے ساقط نہیں ہوتا

اسی وجہ سے کلام فارسی کے ناقلین کی عبارات مختلف ہیں تو امام نے لفظ قذف ذکر کیا اور عدم قبولیت کی تصریح کی، قاضی حسین نے لفظ سب ذکر کیا ان کے کلام کا تقاضا قبول توبہ ہے تو ناقلین عبارات فارسی میں اختلاف ہے ذمی پر کلام میں ہم انھیں جمع کر دیں گے اس علت سے متعلقہ حصہ یہاں ذکر کر دیا ہے

خلاصہ یہ ہوا کہ قاذف کی توبہ کی قبولیت میں قوی اختلاف ہے اور قتل پر نفی قوی دلیل نہیں البتہ دلیل کا تقاضا وہی ہے جس کا ذکر ہوا اور انشاء اللہ ذکر بھی کریں گے اور گستاخ غیر قاذف کی قبولیت توبہ قاذف سے بطریق اولیٰ قبول ہوگی

شوافع سے منقول عبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر وہ اسلام نہیں لاتا تو یقیناً قتل کیا جائے گا اگر اسلام لے آئے تو اگر گستاخی قذف ہے تو تین صورتیں ہیں یا قتل کیا جائے یا کوڑے یا کوئی شئی نہیں، اگر گستاخی غیر قذف ہے تو ہمارے مطالعہ میں شوافع سے قبول توبہ کے علاوہ کوئی تصریح نہیں تو یہاں دو وجوہ سامنے آئیں قتل ۲۔ تعزیر، لیکن

شوافع میں سے کسی نے ان دونوں کی تصریح نہیں کی اور کبھی ان میں یوں تفریق کی جاتی ہے تعزیر حد میں داخل ہے جیسے مقدمات زنا، زنا میں، ایک حد دوسری حد میں داخل نہیں ہوتی اس لئے حد قذف، قتل میں داخل نہیں ہمارے مطالعہ میں نقل و بحث کے اعتبار سے یہی کچھ آیا ہے

مذہب شافعی میں اس قول خطابی کے علاوہ ہم نے کچھ نہیں پایا، وہ معاملہ السنن میں لکھتے ہیں اگر گستاخ ذمی ہو تو امام مالک فرماتے ہیں یہود و نصاریٰ سے گستاخ کو قتل کیا جائے گا ماسوائے اس کے کہ وہ اسلام لے آئے، امام احمد کا قول بھی یہی ہے امام شافعی فرماتے ہیں گستاخ ذمی کو قتل کیا جائے اور اس سے ذمہ ختم اور اس پر انھوں نے کعب بن اشرف والے واقعہ سے استدلال کیا ہے

امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ ذمی گستاخ کو قتل نہ کیا جائے، امام خطابی کی گفتگو بتا رہی ہے امام شافعی کہتے ہیں گستاخ کو قتل کیا جائے اگرچہ وہ اسلام لے آئے جب ذمی میں یہ صورت حال ہے تو مرتد میں بطریق اولیٰ ہوگی البتہ کلام خطابی کو اس پر محمول کیا جائے انھوں نے الفاظ شافعی کے نقل کا ارادہ کیا اور وہ بعد از اسلام کے حکم سے ساکت و خاموش ہیں شوافع سے تو ہمیں یہی ملا ہے

احناف قبول توبہ میں ان کے قریب ہیں قبول توبہ کے علاوہ احناف سے کچھ منقول نہیں، ان دونوں سے مستقلاً مسئلہ سب پر نہیں البتہ نقض عہد ذمی کے کے ضمن میں لکھا ہے شاید وجہ یہ ہو کہ مسلمان گستاخی کر ہی نہیں سکتا ہم نے کسی شافعی کی تصریح نہیں دیکھی کہ گستاخ کی ہر حال میں توبہ مقبول نہیں کیونکہ امام الحرمین نے امام فارسی سے جو تصریح نقل کی تھی کہ توبہ مقبول نہیں وہ قذف کے بارے میں ہے اگرچہ کلام میں عموم

کا پہلو سمجھ آتا ہے اور امام کے علاوہ نے اسے گستاخی میں نقل کیا اور اسے بطور حد قتل پر اکتفا کیا اور پیچھے آچکا ہے کہ بطور حد قتل، قبولِ توبہ کے منافی نہیں، حنابلہ، مالکیہ کے قریب ہیں امام احمد سے مشہور یہی ہے کہ توبہ مقبول نہیں، قبولیت توبہ پر بھی ان سے روایت ہے تو اب ان کا مذہب مالکیہ والا ہے اس بارے میں مذاہب کی تفصیل یہی ہے

قبولِ توبہ پر دلائل

ہمارے قبولِ توبہ پر اہم دلائل یہ ہیں

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

۱۔ قل للذين كفروا ان يتنہوا يغفر
لہم ما قد سلف (الانفال، ۳۸)

۲۔ يا عبادي الذين اسرفوا على
انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله
ان الله يغفر الذنوب جميعاً انه
هو الغفور الرحيم

(الزمر، ۵۳)

۳۔ كيف يهدي الله قوماً
كفروا بعد ايمانهم وشهدوا
ان الرسول حق وجاءهم
البينت والله لا يهدي القوم
الظالمين الا الذين تابوا من
بعد ذلك واصلحوا فان
الله غفور رحيم

(ال عمران، ۸۶، ۸۹)

یہ تمام آیات قبولِ توبہ مرتد میں نص ہیں اور ان کے عموم میں گستاخ
بھی داخل ہے

احادیث مبارکہ

آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے

الا سلام يجب ماقبله والتوبة اسلام پہلے گناہ مٹا دیتا ہے اسی طرح

تجب ماقبلہا توبہ بھی سابقہ گناہ مٹا دیتی ہے

ہمارے علم میں یہ نہیں کہ آپ ﷺ نے اسلام کے بعد کسی کو قتل کا حکم دیا ہو اور

آپ ﷺ کی اتباع ہم پر لازم ہے

آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے کسی مسلمان کا خون تین صورتوں کے علاوہ

حرام ہے شادی شدہ زانی، قصاص اور دین کو ترک کر کے جماعت سے الگ ہونا،

یہ حدیث منع قتل میں نہایت ہی اہم ہے اور لہذا اسلام لے آنے والے کو قتل نہیں کیا

جائے گا، بعد از اسلام ان تینوں میں سے کوئی ایک بھی نہیں

اس طرح گستاخِ الہی پر قیاس کا تقاضا یہی ہے اگر وہ توبہ نہ کرے تو بال

جماع قتل اور اگر توبہ کرے تو مذہبِ امام مالک مشہور یہی ہے کہ اس کی توبہ مقبول اور قتل

کا سقوط ہو جائے گا (الذخیرہ، ۱۲، ۱۹)

سوال، پیچھے ان دونوں میں فرق گزرا تھا کہ گستاخِ نبی حق آدمی ہے اور یہ

توبہ سے ساقط نہیں ہوتا؟

جواب، بالکل درست لیکن ہم نبی ﷺ کی شفقت رافت و رحمت سے آگاہ ہیں

آپ ﷺ نے کبھی بھی ذاتی معاملہ میں کسی سے انتقام نہیں لیا البتہ اگر کوئی حدودِ الہیہ

کو پھلانگتا تو آپ ﷺ اللہ کی خاطر اسے سزا دیتے اس گستاخ نے انبیاء کی گستاخی

سے حرمتِ الہیہ کو توڑا تو اس کا قتل ضروری ہے جب تک یہ گستاخی کے کفر پر قائم رہے

، اگر اسلام لے آیا اور توبہ کر لی تو حقِ الہی ساقط ہو جائے گا

جب ہم جانتے ہیں کہ آپ ﷺ امت پر اپنی رحمت و شفقت کی بنا پر کسی سے ذاتی سطح پر انتقام نہیں لیا تو آپ ﷺ کے وصال کے بعد آپ کے لئے انتقام کیسے لیا جاسکتا ہے؟ گویا حضور ﷺ نے اپنا حق، اللہ تعالیٰ کے حق کے تابع کر دیا جب متبوع ساقط ہے تو تابع از خود ساقط ہو جائے گا بلاشبہ رسول اللہ ﷺ کا مقصد کائنات کی ہدایت اور اللہ تعالیٰ کی حرمت کی تعظیم ہے

گستاخ کا قتل، بالاتفاق اللہ تعالیٰ کا یقینی و حتمی حکم نہیں بلکہ حضور ﷺ اسے معاف کر سکتے ہیں کیا تم نہیں جانتے آپ ﷺ نے سفیان بن حارث کو معاف کر دیا اور وہ بعد میں بڑے مسلمانوں میں سے ہیں، اور اسی طرح ابن ابی سرح اور ایک جماعت کو معاف کر دیا، کسی کو بعد از اسلام قتل نہیں کیا، قتل گستاخ اگر حق الہی ہوتا تو اسے چھوڑا نہ جاتا

تو اس سے معلوم ہوا کفر پر باقی رہتے ہوئے اس کا قتل اللہ تعالیٰ کا حق ہے کیونکہ اس حال میں اس سے یہ ذاتی انتقام نہیں لیکن بعد از اسلام صورت حال بدل گئی اگر بعد از اسلام گستاخ کا قتل حق الہی ہی تھا تو حضور ﷺ نے ایسے لوگوں کو کیوں چھوڑ دیا؟

سوال۔ قبل از اسلام قتل گستاخ، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا حق ہے تو اسے چھوڑا نہیں جاسکتا بعد از اسلام حق اللہ تعالیٰ ساقط مگر حق نبی باقی ہے لہذا وہ قتل بھی کر سکتے ہیں اور معاف بھی، اس لئے ابن عمر ابوسفیان اور ایک جماعت (جس میں ابن ابی سرح بھی ہے) کو معاف کر دیا حالانکہ آپ قتل بھی کروا سکتے تھے کیا آپ ﷺ کا اس موقع پر یہ جملہ موجود نہیں؟

اما کان لیکم رجل رشید کیا تم میں کوئی عقلمند آدمی نہ

يقوم اليه فيقتله؟ تھا جو اسے قتل کر دیتا؟

اور یہ بھی منقول ہے کہ ابن ابی سرح حضور ﷺ کی مکہ تشریف آوری سے پہلے ہی مسلمان اور اپنے ارتداد سے رجوع کر چکا تھا؟

جواب، اس سے پہلے اس کا ارتداد سے رجوع کر کے مسلمان ہو جانا ثابت نہیں اگرچہ بعض اہل سیر نے یہ نقل بھی کیا ہے مگر اکثریت نے اسے ذکر نہیں کیا اقرب یہی ہے کہ ایسا نہ تھا،
واقعی کے قول

انه جاء ثائباً وہ توبہ کر کے آیا

کا معنی یہ ہے کہ اس نے اپنے گناہ سے رجوع کر لیا لیکن اسلام لانے کے لئے یہ کافی نہیں بلکہ توحید و رسالت کا اقرار ضروری ہے اور بطریق صحیح کہیں یہ منقول نہیں کہ جن کا خون نبی ﷺ نے مباح قرار دیا تھا ان میں سے کوئی اس سے پہلے اسلام لے آیا ہو اور نہ ہی یہ منقول ہے کہ ان میں سے کسی اسلام لانے والے کو قتل کیا گیا ہو

سوال، کیا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ یہ نہ جانتے تھے کہ وہ ابن ابی سرح کو کلمہ پڑھنے کا کہہ دیتے تاکہ وہ محفوظ ہو جائے اور حضور ﷺ کی طرف رجوع کی ضرورت نہ رہتی؟
جواب، دو امور کی وجہ سے ایسا ہوا

۱۔ بلاشبہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی طرف سے خوب جاننے والے تھے لیکن وہ آپ ﷺ کے سے تقدم اور آپ کے بغیر کوئی فیصلہ نہیں کرنا چاہتے تھے چونکہ حضور ﷺ نے ابن ابی سرح کے قتل کا ارادہ کیا تھا تو انکا اسے دفاع قتل کی تعلیم دینا نبی ﷺ سے دھوکہ قرار پاتا

۲۔ اس وقت اسلام لانا بطریق بیعت جاری تھا ممکن ہے یہ ابتدا اسلام میں، اسلام

لانے کے لئے شرط ہو اسی لئے وہ اسے بیعت کے لئے لائے یہی وجہ ہے ابوسفیان بن حارث اور دیگر گستاخی کرنے والے مسلمان ہو کر آئے تو وہ خائف رہے یہاں تک کہ آپ ﷺ نے ان کے اسلام کو قبول کیا

یا تو یہ اس لئے تھا کہ اس وقت اسلام کے لئے بیعت شرط تھی یا

لان بها يعلم ان النبی ﷺ بیعت کے ذریعے معلوم ہو جاتا کیونکہ علم صحۃ الاسلام و لیس حضور ﷺ جان لیا کرتے کہ اس کا اسلام بنفاق درست ہے اور اس کے دل میں نفاق نہیں

یا مقصد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں قبول ہو جائے جیسا کہ حضرت کعب اور ان کے ساتھیوں کا معاملہ ہے وہ نادم اور تائب تھے اس کے باوجود انکی قبولیت پچاس دنوں کے بعد نازل ہوئی

یہ بات ہم نے ابوسفیان بن حارث جیسے لوگوں کے حوالہ سے لکھی ہے رہا ابن ابی سرح تو اس کا معاملہ یہ نہیں بلکہ اس کا اسلام ظاہر و باطن میں درست نہ تھا حتیٰ کے حضور ﷺ نے اسے بیعت کر لیا اور نہ ہی اس سے پہلے اس نے اقرار توحید و رسالت کیا، البتہ بعض لوگوں نے نقل کیا ہے مگر ثابت نہیں

سوال۔ اگر حکم یہی ہے کہ اسلام لانے سے قتل ساقط اور توبہ درست تو ابن ابی سرح اسی مقصد کے لئے آیا تھا حضور ﷺ نے اس سے اعراض کیوں فرمایا اور کیوں چاہا کہ بعض صحابہ محسوس کر کے اسے قتل کر دیں حالانکہ آپ ﷺ تمام مخلوق میں سب سے زیادہ شفیق، اپنی ذات کے لئے انتقام نہ لینے والے فقط اللہ تعالیٰ کے لئے سزا دیتے ہیں؟

جواب۔ ہاں بلاشبہ آپ ﷺ تمام مخلوق سے زیادہ شفیق ہیں، صاحبِ رأفت، نرم و محبت والے ہیں، آپ نے کبھی بھی ذاتی انتقام نہیں لیا فقط اللہ تعالیٰ کی

خاطر ایسا کرتے، ابن ابی سرح سے اعراض بھی اللہ تعالیٰ کے حق کی خاطر ہی تھا کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ کے انبیاء و رسل کے حوالہ سے نہایت ہی بدتر کفر کا تھا

مراتب کفر تین ہیں

کیونکہ مراتب کفر تین ہیں

۱۔ کفر اصلی۔ اس پر آدمی پیدا ہوا اور اسی کو اپنا دین سمجھا۔

۲۔ اسلام لانے کے بعد کفر اختیار کرنا سب سے بدتر ہے اس لئے ایسے اسلام کے علاوہ کچھ قبول نہیں ہوتا بخلاف اول کے وہاں جزیہ، غلام، احسان اور فدیہ ہو سکتا ہے

۳۔ گستاخی۔ تینوں میں یہ بدتر صورت کفر ہے کیونکہ اسے دین نہیں بنایا جاسکتا یہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء و رسل کی نہایت ہی تحقیر اور کمزور ایمان لوگوں کو شبہ میں ڈالنا ہے اسی لئے یہ جرائم میں بدتر جرم ہے اس پر توبہ پیش نہیں کی جاتی بخلاف دوسری قسم کے کیونکہ اس میں بعض اوقات شبہات بھی ہو سکتے ہیں تو انھیں دور کیا جائے گا لیکن گستاخی میں شبہ ہرگز نہیں ہو سکتا تو جب اس پر توبہ پیش کرنا نہ لازم اور نہ مستحب

لہذا اس سے اعراض منع نہیں تاکہ اسے قتل کر کے زمین پاک کر دی جائے اگر وہ اسلام لے آتا ہے تو اس نے اپنے آپ کو محفوظ کر لیا، اعراض اور قبولیت توبہ کا سبب ہمیں یہی سمجھ آ رہا ہے اصلی کفار ان کے قریب ہیں موثر دعوت سے پہلے ان سے قتال نہیں کیا جاسکتا جب ان تک موثر دعوت و انداز پہنچ جائے تو پھر ان پر رات کو بھی اچانک حملہ کیا جاسکتا ہے کیونکہ ہر دفعہ دعوت اسلام ضروری نہیں کیونکہ وہ فریضہ ادا اور ان کا عذر زائل ہو گیا اب اگر وہ اسلام لے آتے تو وہ محفوظ ہو جاتے

ہم نے کہا مرتد ہو مگر گستاخ نہ ہو وجہ یہ ہے غالباً ارتداد کسی شبہ کی بنا پر ہو سکتا ہے اور وہ توبہ سے زائل کیا جاسکتا ہے اسی لئے علماء کو توبہ زندیق اور اسلام پر پیدا

ہونے والے کی توبہ میں تردد ہے کیا انھیں قتل کیا جائے یا نہ؟ کیونکہ ان دونوں کے لئے شبہ نہیں
(حاشیہ نہایۃ المحتاج للدرملی، ۴: ۴۳۲)

سوال۔ حقوق آدمی، توبہ سے نہیں بلکہ صاحب حق کے معافی سے ساقط ہوتے ہیں؟
جواب۔ معاملہ یہی ہے لیکن جیسے سقوط کے لئے لفظ عفو کی رضا پر دلالت ہے اسی طرح جب ہم پر واضح ہے کہ کرم نبی ﷺ یہی ہے کہ وہ اپنے لئے کسی سے انتقام نہیں لیتے بلکہ وہ تو ہر آدمی کے لئے اپنے آپ سے بھی بڑھ کر رحم کرنے والے ہیں تو یہ آپ کی رضا پر دلیل ہے جو لفظ عفو کے قائم مقام ہے اور اسلام لے آنے سے رضا کا تحقق ہو گیا اب دونوں کا حق (قتل) ساقط ہو گیا، رہا قتل سے کم سزا کا باقی رہنا تو اس پر ہم انشاء اللہ تعالیٰ گفتگو کریں گے

سوال۔ منقول ہے اس کے بعد حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ سے عرض کیا تھا جیسے ہی آپ سے ملاقات ہوتی ہے یہ بھاگتا ہے فرمایا کیا میں نے بیعت اور امان نہیں دی ہے؟ عرض کیا ضرور لیکن اسے اپنا جرم عظیم یاد آتا ہے فرمایا اسلام پہلے تمام گناہ مٹا دیتا ہے
(المغازی، ۲: ۸۵۶)

یہ واقعہ واضح بتا رہا ہے بیعت اور امان سے خوف قتل ختم اور اسلام سے گناہ زائل ہوتا ہے

جواب۔ بلکہ یہ تو واضح کر رہا ہے کہ تمام اسلام سے زائل ہوا اور اس میں ابن ابی سرح کے وہم کا ازالہ تھا کہ اب بھی گناہ باقی ہے

سوال۔ اگر یہ صحیح ہو کہ ابن ابی سرح اس وقت سے پہلے مسلمان ہو گیا تھا تو کیا یہ عدم قبول توبہ اور قتل کے حتمی ہونے پر دلیل بنے گا؟

جواب۔ ان دو امور کی وجہ سے نہیں بنے گا

۱۔ پہلے ہم نے عرض کیا تھا ممکن ہے اس وقت اسلام لانے کے لئے حضور ﷺ کا قبول کرنا اور بیعت لینا شرط ہو اور بعد از بنی ﷺ ایسا نہ ہو اور فرق واضح ہے اس وقت وحی کا نزول ہو رہا ہے اور اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو ان باتوں سے آگاہ فرماتا جس پر دوسرے آگاہ نہیں ہو سکتے

۲۔ پیچھے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت گزری جو حضور ﷺ کو پریشان کرے آپ کا اسے قتل کرنا جائز ہے اور یہ حکم اسی وقت تک رہے گا جب تک ناراضگی موجود ہو مگر جب آپ ﷺ راضی ہو گئے تو غضب زائل ہو گیا اور رضا لفظ عفو پر اور نہ ہی قتل لفظ سب پر موقوف ہے بلکہ وجود و عدم میں یہ غضب و ناراضگی پر موقوف ہے، ابن ابی سرح جب آیا اس وقت آپ ﷺ کی ناراضگی زائل نہیں ہوئی تھی، حیا عثمان رضی اللہ عنہ کی وجہ سے ناراضگی ختم ہوئی اسی طرح ابوسفیان بن حارث (اگرچہ ان کا خون مباح قرار نہیں دیا تھا) اسلام لا کر حاضر ہوئے ایک مدت کے بعد آپ ﷺ ان سے راضی ہوئے

اور اس سے کوئی مانع نہیں کہ اپنے رسول کی ناراضگی پر اللہ تعالیٰ قتل وغیرہ کی سزا مرتب کر دے، غضب و رضا دونوں باطنی امور ہیں ان سے خود ہی آگاہ ہو سکتے ہیں اور حضور ﷺ کی سیرت مبارکہ اور اخلاق کریمہ سے یہی آشکار ہے جب بھی کسی نے راضی کرنے کی کوشش کی آپ راضی ہو گئے

آپ کے وصال کے بعد جب گستاخ نے اسلام قبول کر لیا تو اس پر غضب نبوی متحقق نہیں ہوا لہذا اسے قتل کیسے کیا جائے گا؟

سوال، حدیث ہے

من سب نبیاً لافعلوہ جس نے کسی نبی کی گستاخی کی اسے قتل کرو

اور یہ اس مسئلہ میں کافی ہے

جواب۔ اگر یہ روایت صحیح ہے تو یہ اس روایت کی مثل ہے

سن بدل دینہ فاقتلوه جس نے اپنا دین بدلہ اسے قتل کر دو

اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مرتد کی توبہ قبول نہ کی جائے

تو اسی طرح معاملہ زیر بحث مسئلہ کا ہے، حارث بن سوید مرتد ہوا پھر اس نے توبہ کر لی آپ ﷺ نے اس کی توبہ قبول فرمائی اور اسی کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی

کیف یهدی اللہ قوماً کفروا
بعدا ایمانہم وشہدوا ان
الرسول حق وجاءہم البینۃ
واللہ لایہدی القوم الظلمین
کیوں کر اللہ ایسی قوم کی ہدایت
چاہے جو ایمان لا کر کافر ہو گئے اور
گواہی دے چکے تھے کہ رسول سچا
ہے اور انھیں کھلی نشانیاں آچکی تھیں
اور اللہ ظالموں کو ہدایت نہیں کرتا
(ال عمران، ۸۶)

سوال۔ اس کے علاوہ بھی کوئی دلیل ہے؟

جواب۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

یحلفون باللہ ما قالوا ولقد قالوا
کلمۃ الکفر وکفروا بعد
اسلامہم وهموا بمالم ینالوا
وما نقموا الا ان اغتہم اللہ
ورسولہ من فضلہ فان
یتوبوا یک خیر الہم (التوبہ، ۷۴)
اللہ کی قسم کھاتے ہیں کہ انھوں نے نہ کہا اور
بے شک ضرور انھوں نے کفر کی بات کہی
اور اسلام میں آکر کافر ہو گئے اور جو چاہا
تھا انھیں نہ ملا اور انھیں کیا برا لگا یہی نہ کہ اللہ
اور رسول نے انھیں اپنے فضل سے غنی کر دیا
تو اگر وہ توبہ کرتے تو ان کا بھلا ہے

یہ آیت مبارکہ منافق عبد اللہ بن ابی بن سلول کے بارے میں نازل ہوئی تھی اس نے کہا ہماری اور محمد ﷺ کی مثال اس کی قول کی طرح ہے اپنا کتا پالو وہ تمہیں ہی کھائے اگر ہم مدنیہ لوٹے تو عزت والے ذلیل کو وہاں سے نکال دیں گے یہ تبوک کا موقع تھا وہاں منافقین نے آپس میں رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کی گستاخی کی، دین پر طعن کیا، اس کی تمام رپورٹ رسول اللہ ﷺ کو پہنچی

درج ذیل آیت مبارکہ بتا رہی ہے کہ منافقین نے گستاخی کی تھی تو ان کے بارے میں حکم ہوا

وان يتوبوا يك خيرا لهم ان اگر توبہ کر لیں تو ان کا بھلا اور
يتولوا يعذبهم الله عذاباً اليماً اعراض کریں تو ان کے لئے دنیا
فى الدنيا والاخرة و آخرت میں عذاب الیم ہے

(التوبہ، ۷۴)

یہ اس پر دلیل ہے کہ ان کی توبہ مقبول ہے اور ان سے دنیا اور آخرت میں عذاب اٹھالیا گیا

سوال۔ کیا گستاخ کی توبہ کا حکم، توبہ زندیق کی طرح ہے؟

جواب۔ قاضی عیاض رحمہ اللہ تعالیٰ کے الفاظ بتاتے ہیں کہ ان کا حکم برابر ہے البتہ ان کا ماخذ مختلف ہے کیونکہ قتل گستاخ کا ماخذ حق آدمی ہے حتیٰ کہ اگر بالفرض اس نے معاف کر دیا تو ساقط ہو جائے گا اور قتل زندیق کا ماخذ اس کا اسلام پر عدم وثوق ہے لیکن ہم ان دونوں احکام کا قرب بیان کریں گے

سوال۔ کیا امام اور شیخ غزالی کے اس قول میں وزن ہے کہ نبی کے بعض اقارب معاف کر سکتے ہیں

جواب، حضرات انبیاء علیہم السلام درہم و دینار کے وارث نہیں بلکہ وہ علم کے وارث

بناتے ہیں تو واضح ہو گیا ان کی وراثت مال نہیں علم ہے ان کے علاوہ حقوق کے بارے میں ابتدا حدیث خاموش ہے اور آخر حدیث ان حقوق کی وراثت سے مانع ہے، عمومِ حصر سے بھی یہی ظاہر ہے، جو امام نے کہا ان کے پیش نظر صدر حدیث ہے جب ہم نے یہ قول کیا تو نظر اقرب (رشتہ دار) کی طرف لازم ہے نہ کہ جمیع کی طرف اور اس کا مطالبہ حق پر موقوف ہونا لازم ہونا چاہیے ہم اس قول کا کسی سے گمان بھی نہیں کر سکتے صواب یہی ہے کہ ان میں وراثت نہیں اور اس حق مطالبہ میں تمام مسلمان آپ کے نائب ہیں رہا عفو تو ہم نے واضح کر دیا تھا کہ قتل اسلام سے ساقط ہو جائے گا اور اس سے پہلے کوئی اسے معاف کر ہی نہیں سکتا

سوال۔ جب گستاخی قذف ہو؟

جواب، مختار یہی ہے کہ اس کا حکم بھی غیر قذف والا ہی ہے اور دونوں کا تقاضا قتل ہے اس کے ساتھ ساتھ کوڑے نہیں جیسا کہ پیچھے دو قواعد آئے تھے اور ان میں مختار دوسرا ہے (اور وہ اصغر کا اکبر کے تحت آتا ہے) کیونکہ ہمارے نزدیک ایسے اندارج پر دلیل ہے اور اس پر دلیل قائم نہیں جو دو خصوصی اثرات میں سے اعظم کو لازم کرے وہ عمومی کم درجہ کو لازم نہیں کر سکتا

سوال۔ ان میں اقویٰ کون ہے جب توبہ کر لیں تو قتل زندیق یا قتل گستاخ کا قول؟

جواب۔ قاتل زندیق کا کہنا ہے کہ یہ کافر ہے اور اسلام متھم ہے لہذا یہ حضور ﷺ کے اس فرمان کے مخالف نہیں

لا یحل دم امرئ مسلم الا

تین میں سے ایک کے علاوہ کسی مسلمان

کا خون حلال نہیں

باحدی ثلاث

لیکن صحت اسلام کے ساتھ توبہ کرنے والے گستاخ کا قتل اس حدیث کے مخالف ہے

حاصل یہ ہے کہ گستاخی سے پہلے بلا اتفاق محفوظ الدم تھا اور بعد از گستاخی بلا اتفاق مباح الدم۔ بعد از توبہ میں اختلاف ہے حالانکہ یہ نہ زانی ہے نہ قاتل اور کافر حدیث مذکورہ کی بنا پر اسے قتل نہیں کیا جائے گا جب تک کسی صحیح نص سے اس پر تخصیص نہ ہو

سوال۔ قبل از توبہ قتل پر اتفاق ہے جو توبہ سے سقوط قتل کہتا ہے وہ دلیل لائے؟

جواب۔ ہم نے حدیث مذکور پیش کر دی ہے کہ ان تینوں میں سے ایک ہوا لُح اور یہ مسلمان ہے اور زانی اور نہ قاتل

سوال۔ یہ حدیث بتا رہی ہے کہ ان تین زنا، قتل، کفر کے علاوہ قتل نہیں اب اگر قبل از توبہ قتل گستاخ بطور حد ہے تو تم نے خود اس حدیث کی مخالفت کر دی اور اگر کفر کی وجہ سے ہے تو تم نے خود پہلے اس کی مخالفت کی ہے

جواب۔ گستاخ ایمان لانے کے بعد کافر ہوا اور الفاظ حدیث ہیں ان تین میں سے ایک کے سوا کسی مسلمان کا خون مباح نہیں ہوتا

کفر بعد ایمان وزنا بعد حصان ایمان کے بعد کفر، شادی کے بعد زنا اور
وقتل نفس بغیر نفس بغیر قصاص کسی کا قتل

حدیث میں مسلمان، سے پہلے ہی اسلام لانے والا مراد ہے تب ہی بعد از ایمان کفر کا استثناء درست ہوگا اور بعد از ایمان گستاخی کفر ہے لہذا گستاخ اس حدیث کے تحت داخل ہے

سوال۔ گستاخی کی دو جہات ہے ۱۔ نفس گستاخی ۲۔ ایمان کے بعد کفر، مذکورہ حدیث بتاتی ہے کہ قتل کی علت ایمان کے بعد کفر ہے لہذا گستاخی علت نہ بنی حالانکہ پہلے بیان ہوا علت قتل، گستاخی ہی ہے؟

جواب۔ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم عرض کرتے ہیں کہ گستاخی اور کفر کے درمیان عموم

خصوصاً من وجہ کی نسبت ہے کیونکہ گستاخی کا فراصلی سے بھی ہو سکتی ہے اور یہ کفر میں اضافہ نہ ہو گا نہ کہ نیا کفر اور کہیں یہ مسلمان سے سرزد ہوتی ہے اور یہ نیا کفر ہو گا

گستاخی اور کفر، بعد از ایمان میں عموم خصوص مطلق ہے تو بعد از ایمان ہر گستاخی کفر ہے لیکن بعد از ایمان ہر کفر گستاخی نہیں، اس ذات اقدس (جسے جوامع کلم کا عطیہ دیا گیا) کی حدیث میں لفظ مسلم لایا گیا ہے تاکہ یہ گستاخی اور بعد از ایمان کفر دونوں کو شامل ہو جائے اور علت میں معنی اعم پر اکتفا کیا جس میں لطیف حکمت اور اہم

فائدہ ہے
لطیف حکمت

جانب ربوبیت کا ادب اور اپنے حق سے اعراض، یہ وہی حقیقت ہے کہ آپ ﷺ نے کبھی بھی ذاتی انتقام نہیں لیا صرف اللہ تعالیٰ کی خاطر سزا دیا کرتے تھے اہم فائدہ

اسلام کے ساتھ سقوط، اس کے منافی نہیں کہ اس سے پہلے قتل، حد تھی جیسا کہ مرتد کے قتل کا نام بھی حد ہے تو نزاع لفظی تھا اور پہلے گفتگو آچکی ہے ہم نے جو کہا علت خاص طور پر گستاخی ہے اس سے ہماری مراد ہر گستاخی ہے خواہ بعد از ایمان ہو یا قبل از ایمان، اسی سے ہم ذمی و معاہد کی گستاخی پر استدلال کا فائدہ اٹھاتے ہیں جیسا کہ عنقریب آ رہا ہے مذکورہ حدیث میں قتل مسلم کے ثبوت کا تین میں انحصار ہے تو یہ غیر مسلم کے حکم سے خاموش ہے لہذا ہماری مذکورہ بات حدیث کے مخالف نہیں

سوال۔ مذکورہ حدیث میں اسلام سے سقوط قتل پر کوئی دلیل نہیں نہ گستاخ سے اور نہ ہی مرتد غیر گستاخ سے بلکہ اس میں قتل پر دلیل ہے اگرچہ وہ اسلام لے آئے

امام حسن بصری اور ظاہر یہ کہ مرتد میں یہی مذہب ہے ان کے علاوہ ایک

جماعت کا موقف گستاخ میں یہی ہے کیونکہ ان پر صادق ہے کہ ان سے ایمان کے بعد کفر صادر ہوا خواہ اب اس سے انھوں نے رجوع کر لیا ہے یا نہ کیا؟ اور حدیث میں ہرگز نہیں کہ قتل کے وقت کفر موجود ہو تو ایمان کے بعد کفر یہ حتمی قتل کا موجب ٹھہراتو یہ اسلام سے ساقط نہ ہوگا ہاں کفر اصلی اس کے خلاف ہے

جواب۔ یہ امور ہمارے لئے اس سے مانع ہیں ان میں قوی تر، حارث بن سید کا ارتداد سے توبہ کر لینا اور حضور ﷺ کا توبہ قبول کر لینا پھر قرآن کا اس کے حق میں نازل ہونا ہے اور اس کے بعد حضور ﷺ کے بڑے غلاموں میں شامل رہے اور آپ نے انھیں قتل نہ کروایا تو اس سے واضح ہو گیا بوقت قتل، کفر کی موجودگی لازم ہے، قرآن و سنت صحیح کی موجودگی میں کسی اور اختلاف کی طرف توجہ بھی نہیں کی جاسکتی چہ جائیکہ جب معنی بھی اس کی رہنمائی کر رہا ہے، اور ہر صحیح الطبع عربی بھی یہی مراد لے رہا ہے قواعد اصولیہ کا بھی یہی تقاضا ہے کہ علت پر حکم اور اس کا وجود و عدم، علت پر موقوف ہوتا ہے اور مناسب معنی بھی یہی ہے اور وہ اس کا کفر میں ملوث اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی مخالفت کرنا ہے یہ گفتگو مرتد میں ہے اور گستاخ میں اس کی مثل کلام ہے

سوال۔ یہ حدیث عام تھی مگر حدیث ابن ابی سرح کی بنا پر یہ خاص ہو گئی ہے کیونکہ وہ آنے سے پہلے اسلام لایا تھا یا نہیں لیکن اسلام کے ارادہ سے وہ آیا تھا اور جو اسلام سے سقوط کے قائل ہیں دونوں صورتوں میں وہ ایسے آدمی کا قتل جائز نہیں سمجھیں گے حالانکہ آپ ﷺ کا مبارک فرمان

ما کان فیکم رجل رشید یقوم تم میں کوئی عقل مند نہ تھا جو اٹھ کر اسے الیہ فیقتلہ؟ قتل کر دیتا؟

واضح کر رہا ہے کہ اس کا قتل جائز تھا خواہ اسلام لے آیا تھا یا لانے والا تھا ہاں سقوط

آپ ﷺ کی معافی کی بنا پر ہوا۔

جواب۔ اس مقام کو خوب اچھی طرح سمجھنے کی ضرورت ہے ہم نے کافی مدت سے اس واقعہ پر دال روایات کا مطالعہ کیا اور خوب تدبر سے کام لیا تو انھیں اس پر متفق پایا کہ یہ شخص مرتد تھا اور اس نے جو بکنا تھا بکا، فتح مکہ کے دن یہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے ساتھ حضور ﷺ کی خدمت میں آیا اس بات میں کوئی شک نہیں اسی طرح تمام روایات میں حضور ﷺ کا فرمان مقدس موجود ہے کیا تم میں ایسا کوئی نہ تھا جو اسے قتل کر دیتا؟

رہا اس کا اسلام لانا وہ آنے سے پہلے مسلمان ہو چکا تھا یا اس وقت آپ ﷺ کی بارگاہ اقدس میں ہوا یا بعد میں، اس میں اختلاف ہے حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ اس سے پہلے مسلمان ہو گیا تھا لیکن یہ بات ثابت نہیں جیسا کہ پیچھے اس پر تنبیہ کر دی ہے

واقعی کہتے ہیں یہ تابع ہو کر آیا لیکن اس میں اسلام لانے کی تصریح نہیں اور نہ واقعی سے احادیث میں احتجاج کیا جاتا ہے اگرچہ یہ سیر میں امام ہے سنن ابی داؤد کی روایت کا تقاضا یہ ہے کہ حضور ﷺ کا ارشاد گرامی بیعت لینے کے بعد کا ہے لیکن اس کی سند میں اسباط بن نصر اور اسماعیل سدی ہیں، سدی میں کثیر کلام ہے اگرچہ امام مسلم نے ان سے روایت لی ہے اور یہی معاملہ اسباط کا ہے اس وجہ سے یہ روایت شرائط صحیح پر نہیں اترتی

ممکن ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ اسے امان دلانے لائے ہوں اور حضور ﷺ نے اسے امان دیدی جب حالت کفر میں واپس لوٹا تو آپ ﷺ نے یہ جملہ فرمایا ہو اس کے بعد وہ اسلام لے آیا ہو

امام ابو عمرو بن عبد البر نے استیعاب میں اس طرح واقعہ نقل کیا ہے وہ اسی کا مقتضی یا تحمل ہے ان کے الفاظ ہیں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اسے چھپا لیا جب اہل مکہ میں اطمینان ہو گیا تو آمان کے لئے اسے لائے حضور ﷺ نے طویل خاموشی اختیار فرمائی اس کے بعد فرمایا ہاں جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ لوٹے تو رسول اللہ ﷺ نے ارد گرد حاضرین سے فرمایا میں اس لئے خاموش تھا کہ تم میں سے کوئی اسے ٹھکانے لگا دیتا، ایک انصاری نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ نے اشارہ کیوں نہ کیا؟ فرمایا آنکھ سے خیانت کرنا نبی کے شایان شان نہیں، ابن ابی سرح فتح کے دنوں میں ظاہر و باطن سے اسلام لے آیا (استیعاب، ۳: ۹۱۸)

تو اس عبارت میں بھی ہماری بات والا احتمال موجود ہے
شیخ واقدی کے مغازی میں الفاظ یہ ہیں

ابن ابی سرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے پاس آیا اور یہ ان کا رضاعی بھائی تھا کہنے لگا میرے بھائی میں نے تیرا انتخاب کیا ہے مجھے یہاں جو سزا دینا چاہو دے لو اور مجھے محمد ﷺ کے پاس لے چلو اور میرے بارے میں بات کرو اگر انھوں نے مجھے دیکھ لیا تو میرا سرا ڈا دیں گے کیونکہ میرا جرم سب سے بڑا جرم ہے میں تائب ہو کر آیا ہوں، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا چلو میرے ساتھ تو کہنے لگا اللہ کی قسم مجھے ساتھ نہ لے جاؤ وہ اڑا دے گے انھوں نے مجھے مباح الدم قرار دیا ہوا ہے ان کے صحابہ میری تلاش میں ہیں حضرت عثمان نے فرمایا میرے ساتھ آؤ انشاء اللہ تعالیٰ تجھے قتل کا حکم نہیں دیں گے تو اچانک حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کے آپ ﷺ کے سامنے آکھڑے ہو۔ حضرت عثمان نے عرض کیا یا رسول اللہ، اس کی ماں نے مجھے اٹھایا، کھلایا، دودھ پلایا اور مجھ پر شفقت کی اس لئے اسے مجھے ہبہ کر دیں،

آپ ﷺ نے ان سے اعراض کیا آپ ﷺ اعراض کرتے ہوئے چہرہ پھرتے حضرت عثمان اس طرف ہو کر عرض کرتے آپ نے اعراض اس لئے کیا تا کہ کوئی آدمی اس کی گردن اڑا دے کیونکہ آپ ﷺ نے امن نہیں دیا تھا جب دیکھا کوئی نہیں اٹھا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے جھک کر رسول اللہ کے سر اقدس کو چوما اور عرض کیا یا رسول اللہ میرے والدین آپ پر فدا ہوں اس سے بیعت لے لیجئے، آپ ﷺ نے فرمایا ہاں پھر صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا تم میں سے کیوں نہ کسی نے اس کتے کو قتل کر دیا، دوسری روایت میں فاسق کا لفظ ہے حضرت عباد بن بشر نے عرض کیا یا رسول اللہ کاش آپ آنکھ سے اشارہ فرمادیتے، اللہ کی قسم میں آپ کے ابرو کے اشارہ پر اسے ختم کر دیتا، بعض نے کہا کہنے والے حضرت ابوالیسریا حضرت عمر رضی اللہ عنہما تھے فرمایا میں اشارہ سے قتل نہیں کروں تا

ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا نبی کے لئے مناسب نہیں کہ اس کی آنکھ خیانت کرے رسول اللہ ﷺ نے اسے بیعت کر لیا

(المغازی ۲: ۸۵۵)

یہ عبارت بتا رہی ہے کہ بیعت اس جملے کے بعد لی تھی، حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اولاً کہا اسے مجھے بہہ فرمادیں بیعت کے لئے نہیں کہا حضور ﷺ نے اعراض فرمایا آخری دفعہ عرض کیا اسے بیعت فرمالیں فرمایا ہاں کیونکہ انھوں نے اسلام کا مطالبہ کیا اس پر شاہد آپ کا یہ مقدس جملہ ہے اس کتے یا فاسق کو قتل کیوں نہ کر دیا؟ اگر وہ پہلے اسلام لایا ہوتا تو آپ یہ الفاظ استعمال نہ فرماتے کیونکہ جب کوئی آدمی مسلمان ہوتا ہے اور ابھی اس نے گناہ نہیں کیا تو وہ بالاتفاق فاسق نہیں ہوتا، ظاہر یہی ہے کہ یہ جملہ اسلام لانے سے پہلے اور امان دینے کے بعد ہے

اگر ثابت ہو جائے

اگر ثابت ہو جائے کہ وہ اس جملہ سے پہلے اسلام لایا اور آپ نے بیعت لی تو ہم یوں کہیں گے

ان الله تعالى اطلع نبيه ﷺ الله تعالى نے اپنے نبی ﷺ کو مطلع
 علی ان باطنه خلاف ظاهره کر دیا کہ اس کا باطن، ظاہر کے مخالف
 وانه اسلم نفاقاً ثم حسن اسلامه ہے اور یہ بطور نفاق مسلمان ہوا ہے
 بعد ذلك حتى يصح اطلاق پھر بعد میں وہ کامل مسلمان ہوا حتی کہ
 الكلب والفاسق عليه ويتمنى پہلے اس پر کتے اور فاسق کا اطلاق درست
 النبی ﷺ قتله اور نبی ﷺ اسے قتل کا ارادہ رکھتے

کیونکہ صحیح مسلمان پر اس کا اطلاق نہیں ہوتا

امام ابو داؤد نے بھی سنن میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے عبد اللہ بن سعد بن ابی سرح کا تب رسول تھا شیطان نے گمراہ کر دیا تو وہ کفار میں چلا گیا آپ ﷺ نے فتح مکہ کے دن اسے قتل کا حکم جاری فرمایا تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کے لئے امان مانگی تو آپ ﷺ نے امان عطا فرمادی (سنن ابو داؤد، ۸، ۴۳۵)

اس حدیث میں یہ کہیں نہیں کہ وہ اسلام لے آیا تھا اس نے صرف پناہ مانگی جو دیدی گئی تو یہ ہماری تائید ہے

الغرض ہماری دلیل ایسی حدیث ہے (جس کی صحت پر امت کا اجماع ہے) اس کا تقاضا یہ ہے کہ ان تین کے علاوہ کسی مسلمان کا خون حلال نہیں، شادی کے بعد زنا، ناحق قتل، بعد از ایمان کفر، ہم اس حدیث سے نہ تو گستاخ کو خارج

کر رہے ہیں اور نہ ہی روایت امام سدی سے اسے خاص کر رہے ہیں اور پھر اس میں ضعف بھی ہے

سوال۔ تم نے اسی حدیث سے قبل از توبہ قتل پر استدلال کیا ہے؟

جواب۔ اس میں کسی کو اختلاف نہیں تمام طرق والفاظ حدیث واضح کر رہے ہیں ابن ابی سرح مرتد ہو گیا اور غلط باتیں کہیں اسی وجہ سے ہم نے اس متفقہ روایت سے استدلال کیا نہ کہ صرف واحد (سدی والے) طریق سے، ہم چونکہ بعد از توبہ جواز قتل پر گفتگو کر رہے ہیں اور اس پر طرق متفق نہیں اور نہ ہی اس قدر صحیح ہے کہ اسے صحت حدیث تحریم (لا یحل دم مسلم الخ) کے مقابل لایا جاسکے

آیت محاربہ اور گستاخ

سوال۔ اس حدیث کو اس آیت سے مخصوص کیا جاسکتا ہے ارشاد باری تعالیٰ ہے

انما جزاء الذین یحاربون اللہ
ورسولہ ویسعون فی الارض
لڑتے ہیں اور زمین میں فساد کرتے
فساداً (المائدہ، ۳۳) پھرتے ہیں

اللہ ورسول کا گستاخ محارب، دشمن، مقابل اور زمین میں فساد پھیلانے والا ہے منافقین کے بارے میں فرمایا

الاہم ہم المفسدون آگاہ ہو جاؤ وہی فسادی ہیں

(البقرہ، ۱۲)

بلکہ گستاخی ہر فساد کی اصل ہے کیونکہ اس سے نبوت پر حرف آتا ہے جو دین و دنیا کی اصلاح کی بنیاد ہے جب گستاخ محارب اور فساد پھیلانے والا ہے تو آیت میں مذکور

سزاؤں میں سے کوئی ایک تو اس پر لاگو ضرور ہوگی بشرطیکہ گرفتاری سے پہلے توبہ نہ کر لے اور دلائل سے ثابت ہے کہ اس کی سزا قتل ہی متعین ہے اور گستاخی ایسا گناہ ہے جو کفر محض سے بدتر اور جنس محاربہ سے ہے، خون مرتد کو محفوظ کرنے والی توبہ کفر محض سے ہوتی ہے اگر آدمی بطور محارب مرتد ہو جیسا کہ مکیس بن صبابہ اور اہل عرینہ تو اب توبہ انہیں محفوظ نہیں کر سکتی

گستاخی کو محاربہ کی طرح قرار دینے والی چیز یہ ہے کہ اس کا فساد سراسر جنایت کی صورت میں موجود رہتا ہے اور اس کا اثر مرتفع نہیں ہوتا لہذا یہ محاربہ کی طرح ہی ہے زنا اور قتل، ذنوب ماضی وہ کفر موجود کی طرح نہیں ہوتے حتیٰ کہ ان پر توبہ بھی مقبول اور ان کا اثر بھی ساقط ہو جاتا ہے

جواب۔ اکثر اہل علم کے نزدیک مذکور آیت مبارکہ راہزنوں کے بارے میں نازل ہے خواہ مسلمان ہوں یا کافر، مسلمانوں کے ساتھ حرب و جنگ پر دلیل یہ آیت مبارکہ ہے

فان لم تفعلوا فاذنوا بحرب من پھر اگر ایسا نہ کرو تو یقین کر لو اللہ اور اللہ ورسولہ (البقرہ، ۲۷۹) اس کے رسول سے لڑائی کا

جنہوں نے اسے کفار کے بارے میں مانا انہوں نے کفر کے ساتھ رہنی کو بھی شامل کیا ہے مثلاً اہل عرینہ جن کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی وہ ارتداد کے ساتھ رہن بھی تھے، رہے وہ کفار جو رہن نہیں وہ یہاں مراد نہیں اگرچہ حربی ہوں کیونکہ محارب، حربی کے علاوہ مخصوص اصطلاح ہے

امام ابن قتیبہ (م، ۲۷۶) نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اس کے رسول کے محارب سے مراد، وقت کے سربراہ اور مسلمانوں سے بغاوت کرتے ہوئے رہنری اور زمین میں فساد کرنے والے ہیں

(تادیل مشکل القرآن، ۳۹۹)

شیخ ابو حامد اسفرائینی (م، ۴۰۶) فرماتے ہیں بعض اسلاف نے کہا یہ آیت عہد توڑ کر دارالحرب سے لاحق ہونے والے زمیوں کے بارے میں ہے وقت کا سربراہ اور مسلمان انھیں یہ سزا دے سکتے ہیں

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے یہ مرتدین کے بارے میں آئی ہے اور ساتھ اہل عرینہ کا بھی ذکر کیا (سنن ابوداؤد، ۴۳۶۹)

تمام فقہاء کا اتفاق ہے کہ یہاں وہ ڈاکو مراد ہیں جو رہزن، مسلح اور قافلوں کو قتل و لوٹنے والے ہوں (الحاوی للنارودی، ۱۳: ۳۵۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے

(جامع البیان للطبری، ۶: ۲۱۴)

اس پر دلیل یہ ارشاد مقدس ہے

الا الذین تابوا من قبل ان
تقدروا علیہم
ان پر قابو پاؤ

(المائدہ، ۳۴)

قبل از قدرت اور بعد از قدرت توبہ پر حکم میں اختلاف صرف رہزن و باغی میں ہے حربی کی دونوں صورتوں میں توبہ کا حکم ایک ہی ہے جیسے کہ مرتد کا حکم ہے

دیگر اہل علم کہتے ہیں، یحاربون اللہ ورسولہ سے مراد اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے منکر ہیں اور وہ اہل ایمان نہیں

(احکام القرآن لابن العربی، ۲: ۹۱)

امام بخاری کے نزدیک اللہ تعالیٰ سے محاربت، اس کے ساتھ کفر ہے

(بخاری، تفسیر سورۃ المائدہ)

امام واحدی (م، ۴۶۸) کہتے ہیں مسلمانوں کے خلاف مسلح ہو وہ اللہ اور اس کے رسول کا محارب ہے
(الوسیط، ۲، ۱۸۱)

اس آیت میں یہی تمام اقوال ہیں

اگر ہم تسلیم کر لیں محارب کا اطلاق کافر پر ہے تو آیت مبارکہ نے اس کے ساتھ فساد فی الارض کی شرط بھی عائد کی ہے تو بلاشبہ ہر عاصی، مفسد ہے لہذا یہاں خاص فساد مراد ہوگا اور وہ ہے رہزنی، آیت کا شان نزول اور مفسرین کی تفسیر اسی طرف رہنمائی کر رہی ہے اگر فقط عموم الفاظ کو دیکھا جائے، شان نزول، تفسیر اور دیگر قرآن کو ترک کر دیا جائے تو ہر مرتد، زمین میں فساد ہے اسی طرح ہر منافق مفسد ہے جیسا کہ سوال میں ہے حالانکہ بالاتفاق مرتد اور منافق، حکم آیت کے تحت داخل نہیں تو اس طرح اس کا حکم گستاخ کے لئے بھی ثابت نہ ہوگا خواہ ہم اسے محارب کے تحت داخل کریں یا داخل نہ کریں لیکن ہم اس پر قیاس کریں گے کیونکہ دونوں صورتوں میں آیت کا حکم اس کے لئے ثابت ہوگا یا تو بقول بعض لوگوں کے حاکم کو اختیار ہے اور بقول دیگر تقسیم (عمل کے مطابق) ہے اگر تخیل لی جائے تو ممکن ہے حاکم قتل کے بجائے ہاتھ اور پاؤں کاٹ دے یا ملک بدر کر دے اور اگر تقسیم لی جائے تو جس نے قتل نہیں کیا تو اسے قتل نہیں کیا جائے گا اور گستاخ کے بارے میں کسی ایک نے بھی ان دونوں احکام کا قول نہیں کیا

سائل کی دلیل

سائل کا کہنا، گستاخ کی سزا بدلائل ثابتہ قتل ہی متعین ہے یہاں مفید نہیں

کیونکہ اگر ہم گستاخ کو آیت کے تحت بطور نص یا حکم داخل کریں تو پھر اس کے لئے

آیت میں مذکورہ حکم کا اثبات ہی لازم ہو جائے گا پھر یہ نہیں ہو سکتا کہ ہم شامل تو اسے آیت یا اس کے حکم میں کریں مگر اس کے لئے آیت سے ثابت شدہ حکم کے مخالف حکم ثابت کر دیں یہ ایسی بات ہے جسے کوئی بھی صاحب شعور نہیں کر سکتا اور نہ یہ علمی بات ہے (مذکورہ سزاؤں میں سے قتل کے علاوہ) حضور ﷺ نے کسی کافر، مرتد گستاخ اور غیر گستاخ مرتد و کافر کو کوئی سزا نہیں دی

پھر اگر اس کی سزا حد محارب کی طرح ہوتی تو گرفتاری اور قدرت کے بعد اس پر معافی جائز نہ ہوتی حالانکہ آپ ﷺ نے خود ابن ابی سرح اور دیگر لوگوں کو معاف فرمایا ہے حد محارب میں یہ بھی مسلم ہے کہ وہ صاحب دم کی معافی سے ساقط نہیں ہوتی کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کا حق بھی ہے تو یہاں بطریق اولیٰ معافی نہیں ہونی چاہیے کیونکہ پیچھے آچکا آپ ﷺ نے کبھی بھی کسی سے ذاتی انتقام نہیں لیا ہاں البتہ اللہ تعالیٰ کی خاطر ضرور سزا دیتے تو اگر گستاخی محاربہ کی طرح ہی ہے تو اس پر قبل از اسلام اور بعد از اسلام سزا ضروری ہوتی اور معافی ناجائز،

تو پھر حضور ﷺ نے ابن ابی سرح کو معاف کیوں کر دیا حالانکہ وہ گرفت میں تھا وہ اسلام لایا آپ نے اس سے اسلام قبول کر لیا، صحابہ میں شامل ہو گئے اور آخری وقت تک آپ ﷺ کے ساتھ رہے

آپ ﷺ نے ذوالخویرہ سے درگزر فرمائی جب اس نے کہا اس تقسیم سے رضا الہی مقصود نہیں حالانکہ اس سے انتقام پر قدرت تھی اور یہ واقعہ فتح مکہ کے بعد غزوہ حنین میں ہوا اور اس وقت اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب اور قوت عطا فرمادی تھی اس کے قتل سے کسی فتنہ کا ڈر نہ تھا آپ ﷺ نے بطور مصلحت

اسے چھوڑ دیا

ہم یہاں یہ نہیں کہہ سکتے کہ آپ ﷺ کا انتقام اور ترک دونوں جائز ہوں کہ آپ کو حق حاصل تھا معاف فرمادیں اور ترک کر دیں کیونکہ ہم اسے صحیح جانتے ہیں مگر ہم علم رکھتے ہیں کہ سرور عالم ﷺ نے کبھی ذاتی انتقام نہیں لیا تو یہاں دونوں حالتوں میں آپ نے اللہ تعالیٰ کے حق کو پیش نظر رکھا جہاں بھی انتقام لیا اللہ تعالیٰ کی خاطر، ابن نخل، دونوں لوٹیاں، مقیس بن صباہ کو سزا دی اور یہاں معاف فرمایا وہ بھی اللہ تعالیٰ کی خاطر مثلاً ابن ابی سرح، ذوالخویصرہ اور کثیر جماعت کا معاملہ تمہارے سامنے ہے

بعد کے حکمرانوں کا عمل

آپ ﷺ کے بعد حکمرانوں کا عمل بھی یوں رہا جو اسلام نہ لایا اس پر اللہ تعالیٰ کی خاطر سزا قتل لازم کی اور وہ اسے ترک نہیں کر سکتے کیونکہ وہ مصالح پر مطلع نہیں والنبی ﷺ کان یطلع علیہا نبی ﷺ ان پر مطلع تھے اور اللہ تعالیٰ ویخصه الله بما شاء من علمہ نے آپ ﷺ کو اختیار دیا ہے کہ وہ وحکمہ فیہا جو چاہیں فیصلہ و حکم فرمادیں

اسی لئے آپ ﷺ نے ذوالخویصرہ وغیرہ سے توبہ کا تقاضا بھی نہیں فرمایا ولو صدر من احد اليوم اگر خویصرہ والی بات آج کسی سے سرزد ماصدر من ذی الخویصرہ ہو تو ہم لازماً اس سے توبہ کا تقاضا کریں لا جبنا استتابته

آپ کے ترک کی حکمت

ممکن ہے آپ ﷺ نے ان دو امور کی وجہ سے تقاضا توبہ ترک فرمایا ہو

۱۔ ان النبی ﷺ اطلع علی
بواطن اولئک القوم وانهم
لا یتوبون کالمنافقین الذین
علم نفاقهم

نبی اکرم ﷺ ان کے باطن سے آگاہ
تھے کہ یہ توبہ نہیں کریں گے ان کا معاملہ
منافقین کی طرح کا ہے جن کے نفاق کا
آپ ﷺ علم رکھتے تھے

لہذا اتفاقاً توبہ میں کوئی فائدہ ہی نہ تھا

۲۔ یہ لوگ جہاں اور نئے مسلمان ہوئے تھے ابھی یہ احکام شریعت سے، دلائل عصمت
ہر تعظیم انبیاء کے لزوم اور ان کے بلند عالی منصب سے کما حقہ آگاہ نہ تھے لہذا آپ
ﷺ نے مواخذہ نہ فرمایا جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

و اعرض عن الجاہلین
اور جاہلوں سے منہ پھیر لو

(الاعراف، ۱۹۹)

تو ان کے حق میں ارتداد نہ تھا لیکن اللہ تعالیٰ ہی اپنے حبیب ﷺ کی مراد سے زیادہ
آگاہ ہے

سوال۔ بلاشبہ آپ ﷺ نے ذاتی انتقام کبھی نہیں لیا لیکن آپ کے لئے لینا جائز تو
تھا اگرچہ ترک کرنا اور عظمت کی دلیل ہے، وصال کے بعد یہ حق آپ کے لئے ثابت
ہے اور دوسرا کوئی اسے ترک نہیں کر سکتا تو حق اب کیسے ساقط ہوگا؟

سقوط پر دلائل

جواب۔ قبل از اسلام و توبہ حق ساقط نہیں ہوگا اور قتل ہی لازم ہوگا لیکن بعد از اسلام
ان دلائل کی بنا پر سقوط ہوگا

۱۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے

اسلام سابقہ گناہ مٹا دیتا ہے

الاسلام یجب ما قبلہ

یہ حکم شرعی کی خبر ہے تو اسے عموم کے اعتبار سے آپ ﷺ کے حق میں بھی دلیل بنایا جاسکتا ہے کیونکہ یہ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہی ہے لہذا اسلام لانا آپ کا اپنے حق کو معاف کرنا ہی ہے اگر عبارت یہ ہوتی جو اسلام لایا میں نے اسے معاف کر دیا، تو بھی درست تھا اسی طرح مذکورہ عبارت کا معاملہ ہے

سوال۔ یہ ثبوت حق سے پہلے بری کرنا ہے؟

جواب۔ یہ حکم شرعی ہے اور اس کا معلق کرنا درست ہے اس ارشاد نبوی سے استدلال پر ہماری تائید ہبار بن اسود بن عبدالمطلب کے واقعہ سے بھی ہوتی ہے حضور ﷺ نے اس کے قتل کا حکم جاری فرمایا، اس نے آگاہی کے بعد کلمہ پڑھا اور کہا میں نے آپ کی گستاخی کر کے آپ سے زیادتی کی اب میں شرمندہ ہوں مجھ سے درگزر کریں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کو اس وقت دیکھ رہا تھا، آپ نے اس کی معافی پر سراقہ سنیچے کر لیا اور فرمایا

قد عفوت عنک والاسلام میں نے تجھے معاف کر دیا اور اسلام سابقہ
يجب ما كان قبله (المغازی: ۲: ۸۵۸) گناہ مٹا دیتا ہے

اس موقع پر آپ ﷺ کا فرمان بتا رہا ہے کہ اسلام پہلے کے تمام گناہ مٹا دیتا ہے خواہ وہ گستاخی ہو یا غیر گستاخی کیونکہ خصوصی سبب کو عموم سے خارج نہیں کیا جاسکتا ہبار اگرچہ گستاخی کے وقت مسلمان نہ تھا لیکن ہم نے اس کا تمام واقعہ نقل کر دیا تاکہ واضح ہو جائے وہ اس کے عموم میں داخل ہے

آپ ﷺ نے تمام اہل ایمان مرد اور خواتین کے لئے مغفرت کی دعا کی کسی آدمی نے صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا تمہارے لئے رسول اللہ نے مغفرت کی دعا کی ہے فرمایا ہاں میرے بلکہ تمہارے لئے

بھی کی ہے پھر یہ آیت تلاوت کی

و استغفر لذنبک وللمؤمنین اور اے محبوب اپنے خاصوں اور عام

والمؤمنات مسلمان مردوں اور عورتوں کے گناہوں

کی معافی مانگو (محمد، ۱۹)

(مسلم، ۲۳۳۶)

تو جس نے رجوع کر کے اسلام قبول کر لیا اور اس کے لئے حضور ﷺ نے دعا مغفرت فرمادی تو آپ ﷺ کی دعا سے گناہ معاف ہو گئے جو اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان تھے حالانکہ یہ حضور ﷺ کے ساتھ مخصوص نہیں تھے تخصیص کی صورت میں بطریق اولیٰ معاف ہو جائیں گے کیونکہ جو شخص شفاعت کرتا ہے پہلے وہ خود راضی ہوتا ہے

۳۔ اس کا حضور ﷺ کا امتی ہونا ثابت ہو جائے گا اور آپ ﷺ نے شفاعت امت کے لئے روز قیامت دعا محفوظ رکھی ہوئی ہے تو روز قیامت آپ ﷺ کا ارادہ شفاعت ہی ہے اگر کسی مسلمان پر آپ ﷺ کا حق یوں باقی ہے کہ روز قیامت اس سے مطالبہ ہوگا جس کے سبب وہ جنت میں نہیں جائے گا کیونکہ دنیا میں اس پر گرفت نہیں ہوئی لہذا وہاں معافی نہیں ہوگی لیکن ہم تو یہ عقیدہ رکھتے ہیں حضور ﷺ تو کسی دوسرے کے حق کی وجہ سے امتی کو جنت سے محروم رہنے سے خوش نہیں چہ جائیکہ اپنے حق کی وجہ سے اس محرومی پر خوش ہوں لہذا وہاں آپ کوئی مطالبہ نہیں فرمائیں گے بلکہ اس کی بخشش کے لئے کوشاں ہونگے

۴۔ آپ ﷺ کا حکم ہے، میری سنت و طریقہ کو اپناؤ۔ اور آپ ﷺ کا مسلم طریقہ یہی ہے کہ مسلمانوں کو قتل نہ کیا جائے اگر یہ جائز ہوتا تو آپ ﷺ اسے ضرور بیان فرما دیتے

۵۔ آپ ﷺ کے بارے میں ہم علم رکھتے ہیں کہ اسلام لانے پر خوش ہو جاتے اور امت سے اس کے علاوہ اور آپ کا تقاضا ہی نہ تھا

۶۔ امت پر آپ ﷺ کی کمال شفقت بھی اس کا درس دیتی ہے

۷۔ بعد کے حکمران، خلق سے متعلق امور میں آپ ﷺ کے نائب ہیں اس حق (گستاخی) کا استیفاء اگر اس لئے ہے کہ یہ خاص حضور ﷺ کا ہی حق ہے تو اس میں حکمران کے آپ کے قائم مقام ہونے پر دلیل کی ضرورت ہے اور وہ موجود نہیں اور اگر بطور مصلحت خلق ہے تو ضروری تھا آپ ﷺ کی ظاہری حیات میں اس کا اسقاط نہ ہوتا حالانکہ آپ ﷺ نے ابن ابی سرح کو معاف کیا ہے اگر یہ اللہ تعالیٰ کا حق ہے کہ اس نے انبیاء، رسل اور وحی کے امین لوگوں پر اور دین پر طعن کیا جو تمام اللہ کا حق ہے تو پھر اسلام لانے سے یہ ساقط ہو جائے گا کیونکہ اس کے کامل نمائندہ نبی ﷺ کا فرمان ہے اسلام سابقہ گناہ مٹا دیتا ہے، خود باری تعالیٰ کا فرمان ہے

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ان يَنْتَهُوْا
يَغْفِرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ
گدراوہ انھیں معاف فرما دیا جائے گا
(الانفال۔ ۳۸)

سوال۔ گستاخی، زنا اور قتل کی طرح جرم ہے اس کا اثر اسلام سے ختم نہیں ہوتا بخلاف محض ارتداد وہ اعتقاد ہے جو اسلام لانے سے زائل ہو جاتا ہے؟
جواب۔ گستاخی پر قتل بھی اسی وجہ سے ہے کیونکہ یہ حبشہ باطن اور بد عقیدگی پر دال ہے اور وہ اسلام لانے سے زائل ہو جاتی ہے

سوال۔ آپ نے فصل اول کے مسئلہ ثانیہ میں لکھا گستاخی (ایسا کفر ہے جو) تنہا موجب قتل ہے اور اسے عمومی کفر کا سبب نہ سمجھا جائے یعنی اس سے خاص کفر لاحق ہو جاتا ہے

جواب۔ ہاں اس میں کچھ تفصیل ہے گستاخی خاص کفر ہے لیکن اس میں دو اعتبار ہیں
 ۱۔ اس کا کفر ہونا، یہ اسلام سے زائل ہو جائے گا جیسے ردت قطع اسلام ہے اور وہ
 معرض وجود میں آتی اور اس کا زوال ممکن نہ تھا اس کے باوجود اس کا اثر اسلام
 سے زائل ہو جاتا ہے اور وہ دائمی کفر تھا

۲۔ کفر سے قطع نظر اس کا فقط گستاخی ہونا، یہ چیز بلاشبہ اسلام سے ساقط نہیں ہوتی لیکن
 فقط اس اعتبار سے قتل کا حکم محتاج دلیل ہے پیچھے ہم نے جو دلائل ذکر کیے مثلاً
 من سب نبیاً فاقتلوه جو کسی نبی کی گستاخی کرے اسے قتل کرو

اور دیگر دلائل کا بھی تقاضا ہے کہ تنہا گستاخی پر حکم مرتب ہو لیکن گستاخی کے دو پہلو ہیں
 ۱۔ اس گستاخی کا کفر ہونا جو اسلام سے زائل ہو جاتا ہے ۲۔ مطلقاً گستاخی، ضابطہ یہ ہے
 کہ جب محل نص میں کوئی معتبر معنی (علت) ہو تو اسے بالکل لغو قرار دینا جائز نہیں ہوتا
 یہاں جھٹ کفر نہایت ہی معتبر اور علت یا جز علت بننے کی صلاحیت رکھتی ہے تو اس
 سے بالکل اعراض کر کے مطلق گستاخی کو ہی علت بنانا دلیل پر موقوف ہے
قتل کی دو علتیں

اور یہ بات ہمارے سابقہ گفتگو کے منافی نہیں ہوگی کہ قتل کی دو علتیں ہیں
 ۱۔ عمومی ردت ۲۔ گستاخی خاص، اس لئے کہ ہماری مراد خاص گستاخی ہے جو سراسر کفر
 ہے اور وہ ان دونوں مذکورہ معانی پر مشتمل ہے

۱۔ جبٹ کفر بحیثیت کفر ۲۔ جبٹ گستاخی بحیثیت گستاخی، کہ اگر فرض کریں کہ کفر نہیں تو
 پھر بھی قتل کی مقتضی ہو، یہی وہ چیز ہے جس کا اثر بعد از اسلام باقی ہوتا ہے، بعد از
 اسلام مدعی قتل کے لئے اس کا اثبات ضروری ہے حالانکہ اس کا اثبات پریشان کن اور
 رونے کا مقام ہے (کیونکہ خون مسلم کا معاملہ ہے) یا اس میں متعدد احتمالات ہیں بعد

از اسلام قتل سے رک جانا ہی اولیٰ ہے، عصمت خون کا خیال کیا جائے اور حساب مجرم اللہ کے سپرد کر دیا جائے

ہمارا قول، اگر ہم فرض کر لیں کہ گستاخی کفر نہیں، یہ بطور فرض ہے جیسا کہ محال اشیاء میں بھی ایسا کیا جاسکتا ہے ورنہ گستاخی کے کفر ہونے میں ہرگز شک نہیں ہاں دو جہتیں ہیں اور عقل دونوں میں امتیاز کر سکتی ہے ہمارا مقصد ایک فرضی جہت کو آشکار کرنا تھا

سوال۔ محض گستاخی میں قطع نظر کہ وہ سبب کفر ہے، کیا ثبوت قتل ہے یا نہیں؟
جواب۔ ہاں احتمال ہے لیکن اثبات قتل کے لئے واضح طور پر شرعی دلیل ضروری ہے تو جب ہم ایسی دلیل نہیں پاتے بلکہ ہر مسلمان کی عصمت و حرمت پر قوی دلائل پاتے ہیں تو اولیٰ یہی ہے کہ ان سے استدلال کرتے ہوئے قتل سے رکنا لازم قرار دیا جائے
سوال۔ کیا یہ قول ہر کلمہ پڑھنے والے کے لئے ہے یا اس کے بارے میں ہے جس کے حسن و صحیح اسلام پر دیگر قرائن بھی ہوں؟

جواب۔ یہی وہ چیز ہے جس پر ہم نے گفتگو کا وعدہ کیا تھا کہ گستاخ اور زندیق کے حکم میں قربت بیان کریں گے کیونکہ گستاخ میں دو ماخذ ہیں ۱۔ حق آدمی ۲۔ زندیق ہوتا

مصنف کی دعا

آگے بڑھنے سے پہلے بندہ اپنے رب کے حضور مدد کی التجا کرتا ہے، اے آسمانوں اور زمین کے پیدا فرمانے والے، غیب و حاضر کا علم رکھنے والے، اختلاف کے وقت اپنے بندوں میں فیصلہ فرمانے والے اس اختلافی مسئلہ پر حق کا اذن عطا فرما کیونکہ تو ہی صراطِ مستقیم کی طرف رہنمائی فرماتا ہے میں تجھ سے ہر ٹیڑھ پن اور خواہش

نفس سے محفوظ رہنا مانگتا ہوں، اس مقام عظیم پر میرے دل زبان اور قلم کو خطا حکم سے محفوظ فرما، تو ہرشی پر قادر ہے تیرے سوا کوئی محفوظ رکھنے والا نہیں، اب میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے گفتگو کرتا ہوں جس آدمی کے حسن و صحت صفاً باطن و ظاہر، اللہ تعالیٰ کے ساتھ اخلاص، اپنی غلطی پرندامت اور شرمندہ ہونے کا عہد جیسے قرائن ہوں اس سے سابقہ دلائل کی بنا پر سقوطِ قتل میں مجھے کوئی شک نہیں

خاص والگ مقام

اس مقام پر جس ذات کا یہ حق ہے وہ تمام انسانوں بلکہ تمام مخلوق سے اللہ تعالیٰ کے ہاں اشرف و اکرم ہے ان پر جنایت باعتبار نبوت و رسالت اللہ تعالیٰ پر جنایت ہے اور یہ بشریت سے خاص الگ مقام ہے اس وجہ سے اس کی سزا قتل ہے ورنہ کسی اور بشر میں ایسی سزا نہیں تو اس خاص بشر نے جو سید اولاد آدم ہیں کبھی کسی سے ذاتی انتقام نہیں لیا، صرف اور صرف آپ کی کوشش اللہ تعالیٰ کے حق کی خاطر تھی تو قتل میں آپ ﷺ کا حق، ثبوت و سقوط میں اللہ تعالیٰ کے حق کے تابع ہو گیا، جب اسلام لانے سے اللہ تعالیٰ کا حق ساقط ہو گیا تو تبعاً ثابت ہونے والا حق بھی ساقط ہو جائے گا

اسی طرح معاملہ ہے جب وہاں قرائن قاضی کی رہنمائی نہ کر رہے ہوں لیکن اللہ تعالیٰ تو اس کے حال سے آگاہ ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کا حکم ہوگا اگرچہ ہم اس پر مطلع نہیں بلکہ وہ اپنا حال خود بھی جانتا ہے اور ہم جانتے ہیں کہ یہ اس کی طرح نہیں جو جانتا ہے اس نے شادی کے بعد زنا یا اس نے قتل کیا مگر قاضی اور مقتول کے درمیان اس سے آگاہ نہیں کیونکہ ایسی صورت میں اسلام کے باوجود قصاص لازم ہے

رہا زیر بحث مسئلہ تو اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان قتل ساقط ہو جاتا ہے
 بخلاف زانی اور قاتل اس طرح قاضی کے ہاں اگر صدق پر قرائن موجود ہوں
 اور اگر صدق پر قرائن نہیں اور اسے قاضی کے پاس لایا گیا اور یہ تو اس
 کے باطن و دل کی کیفیت کو نہیں جان سکتا اس اعتبار سے مسئلہ زندیق کے مشابہ ہے
 کیونکہ اس کی گستاخی اس کے خبث باطن پر شاہد ہے تو یہ اس شخص کی طرح ہوگا
 جس کے بارے میں علم ہو کہ یہ کفر چھپا اور ایمان ظاہر کر رہا ہے اور اسے زندیق کہا
 جاتا ہے

اختلاف کی بنیاد

اسی شبہ کی بنا پر مالکی اور حنابلہ نے گستاخ کو زندیق کے ساتھ لاحق کرتے
 ہوئے اس کے قتل کا حکم دیا
 شوافع اور احناف کا موقف

شوافع اور احناف کے کلام کا تقاضا یہ ہے کہ وہ اس شبہ کو نہیں مانتے کیونکہ
 گستاخ تو گستاخی اور اپنے دل کی بات کا اظہار کر رہا ہے لہذا یہ مرتد کی طرح ہوگا اور
 اس شخص کی طرح نہیں ہوگا جس پر گواہ ہیں کہ یہ ظاہر کچھ کر رہا ہے اور اپنے باطن مخالف
 کو چھپا رہا ہے اگر یہ فرق درست ہے (اور ظاہر بھی) تو اس کی توبہ بالیقین مقبول ہوگی
 اگر یہاں شبہ کا خیال کیا جائے تو مسئلہ زندیق قرار پائے گا اس کی قبولیت توبہ میں مشہور
 اختلاف ہے اور صحیح یہی ہے توبہ مقبول ہے کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے
 ہلا شققت عن قلبہ
 کیا تو نے اس کا دل چیر کر دیکھا تھا

(مسلم، ۹۶)

دوسرا فرمان مبارک ہے

امرت ان اقاتل حتی یقولوا مجھے لوگوں کے خلاف جہاد کا حکم دیا گیا ہے
لا الہ الا اللہ یہاں تک کہ وہ کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ محمد

(بخاری و مسلم) رسول اللہ پڑھ لیں

اور زندگی سے ایمان ممکن ہے جب اس نے ایمان کا دعویٰ کیا اور اس کا علم فقط
اسی کی طرف سے ہے تو اس کا قول مقبول ہوگا، مشہور اور مختصر میں منصوص مذہب
امام شافعی یہی ہے (مختصر المرنی، ۸، ۳۶۸)

(الوسیط، ۶، ۳۲۸)

اہل عراق کا یہی مسلک ہے

امام ابوحنیفہ سے بھی ایک یہی روایت ہے (بدائع الصنائع، ۷، ۱۳۵)

ہمارے نزدیک دوسرا قول ہے اس کی توبہ مقبول نہیں، امام مالک اور امام احمد کا یہی قول ہے
اور اس پر استدلال یوں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے متعدد بار منافقین
کی گردن مارنے کی اجازت چاہی تو آپ نے ان کی علت کو مسترد نہیں فرمایا بلکہ ان
کے قتل کا ترک دوسری علت کی بنا پر کیا

استدلال کا جواب۔ اس استدلال کا جواب یوں ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے
اجازت ان میں چاہی تھی جن سے منافقانہ قول یا فعل صادر ہوا حالانکہ ہماری گفتگو اس
سے رجوع کرنے والے میں ہے اور اس میں صدق کا احتمال بھی ہے، تو اسے ہم احتمال
اسلام کے ہوتے قتل کیسے کریں گے؟ جب معاملہ ترک مع احتمال کفر اور قتل مع احتمال
اسلام کے درمیان ہے تو اب ترک ہی لازم کیونکہ خون کی حرمت کا خیال ہونا چاہیے
اور ہم نے دیکھا خود شارع علیہ السلام نے بہت سے کفار کو چھوڑ دیا اور قتل نہ کیا اور کسی
بھی مسلمان کو آپ ﷺ نے کبھی قتل نہیں کروایا، فقط یہی چیز تنہا قتل زندیق کے
ترک پر کافی دلیل بشرطیکہ وہ مسلمان ہو جائے

سوال۔ وہ تو بچنے کا ذریعہ اختیار کر رہا ہے خوف قتل سے اسلام کا اظہار کر دے گا جیسے ہی خوف ختم ہوگا دوبارہ کفر کر لے گا؟

جواب۔ ہم اس پر موثر تعزیر نافذ کر سکتے ہیں اس تعزیری سزا اور تلوار کے خوف سے دوبارہ ایسا نہیں کرے گا اور پھر ہم ایسی سزا از خود نافذ بھی نہیں کر سکتے جس کی شریعت نے اجازت نہ دی ہو، ہم تو شرع کے تابع ہیں وہ حکم دے (قتل کر دو) ہم قتل کریں جب ایسی نص نہ ہو تو ہم خاموشی اختیار کریں گے ہم اپنے طرف سے اصلاح کی خاطر کوئی سزا مقرر نہیں کر سکتے

وجہ ثالث

ہمارے ہاں تیسرا قول یہ ہے جسے استاذ ابواسحاق اسفرائینی نے اختیار کیا ہے اگر اسے قتل کے لئے پکڑا اور اس نے توبہ کر لی تو توبہ مقبول نہیں، اگر وہ تائب ہو کر آگیا اور صدق پر قرائن بھی ہیں تو توبہ قبول، ان کی دلیل پیچھے محاربہ میں گزری کہ قدرت سے پہلے توبہ اور بعد میں توبہ میں فرق ہے

البتہ یہ ہر لحاظ سے اسے محاربہ میں شامل نہیں کرتے، یہ بھی سامنے رہے کہ محاربہ، زنا کی طرح کا جرم ہے، اسلام کے باوجود ایسے آدمی کو قتل کیا جائے گا اور یہاں کفر کی وجہ سے قتل ہے لہذا اس کا الحاق حرابہ کے ساتھ نہیں کیا جاسکتا خصوصاً خون کی عصمت کے پیش نظر، تو لہذا ترک قتل کا قول ہی ہونا چاہیے ضعیف قیاس کی وجہ سے خون نہیں بہانے چاہیے ہاں کوئی نص یا دلیل قوی ہو تو معاملہ الگ ہے

صحیح ماخذ

جب یہ معلوم ہو گیا تو قاتلین قتل گستاخ کی صحیح دلیل اس کا زندیق کے

ساتھ الحاق ہے کیونکہ گستاخی اس کے حبث باطن پر دال ہے جیسا کہ گواہی سے ثابت ہو جائے یہ چھپ کر کفر کرتا ہے تو اس سے وہ زندیق ثابت ہو جاتا ہے

اس سے واضح ہو گیا قتل گستاخ اور زندیق کا ماخذ ایک ہے ہم نے پہلے تفصیل سے ذکر کیا اگر گستاخ کے صدق پر قرائن ہو تو تو بہ مقبول ہوگی ورنہ اس میں تردد ہے، اصح یہی ہے تو بہ مقبول، اسی طرح زندیق کا حکم ہے اگر ہم اس میں تشکیک کا شکار ہوں تو اختلاف ہوگا اگرچہ اصح قبول تو بہ ہے اگر ہم نے کافی مدت اسے چیک کیا اور اس کے حسن اسلام پر قرائن ثابت ہو گئے تو بالیقین قتل کا اس سے ارتفاع ہو جائے گا جیسا کہ تالیف قلب والی جماعت نے اسلام کو کامل طور پر اپنا لیا اور خیارِ مسلمین میں شامل ہو گئے مثلاً حضرت حکیم بن حزام، سہیل بن عمرو اور مالک بن عوف رضی اللہ عنہم حاصل یہ کہ گستاخ و زندیق پر اگر تشکیک کے قرائن یا اس کے حبث باطن کی تہمت ہو تو پھر حکم میں اختلاف ہے ہاں اقویٰ یہ ہے کہ ان کے اسلام کو قبول کر کے قتل کو ختم کر دیا جائے اور جب قرائن ان کے حسن اسلام پر شاہد ہوں تو پھر بالیقین اسلام مقبول اور قتل کا ارتفاع ہو جائے گا ایسے لوگوں کے قتل کا ہی حکم دیے رکھنا یہ ایسا جمود (غلط روش) ہے جس پر کوئی نص، ظاہر اور دلیل قوی نہیں

اخشى ان النبى ﷺ يكون مجتذ ہے کذب قیامت یسے قتل کے بدلے میں کہیں
 اول سائل عن دمه يوم القيامة سب سے پہلے صل اللہ علیہ وسلم ہی نہ پوچھ لیں
 اور ہمیں یہ بھی یقین ہے کہ امام مالک اور ان کے ساتھ شامل دیگر ائمہ مسلمین
 محل تہمت کے علاوہ قتل کا فتویٰ نہیں دیتے، امام مالک اور ان کے موافقین کے
 فتویٰ کا محل بھی یہی ہے

ہم کافی عرصہ قبولِ توبہ گستاخ میں متوقف رہے اور ذہن عدمِ توبہ کی طرف مائل رہا اس کی بنیاد جیسے پیچھے گزرا امام فارسی نے اس پر اجماع کیا ہے اور پھر اس پر جو علت بیان کی گئی تھی وہ حق آدمی تھا حتیٰ کہ اس موقع پر ہم نے خوب دقت نظر و فکر سے کام لیا تو اب یہی سامنے آیا کہ توبہ مقبول ہے اگر یہ درست ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اگر غلطی ہے تو ہماری ہے تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ اس سے بری ہیں لیکن ہمارے علم و فہم میں جو کچھ آیا ہم اس کے مطابق شریعت کے پابند ہیں

مصنف کی دعا

اے اللہ تجھے علم ہے یہ وہ موقف ہے جس تک ہمارے علم و فہم کی رسائی ہوئی اس میں ہم نے کسی قسم کا خوف سامنے نہیں رکھا اور نہ ہی کسی کی تقلید کی ہے فقط تیری شریعت اور تیرے نبی ﷺ کی سنت، اخلاق، مکارم، رحمت، شفقت، اور رافت، کو سامنے رکھتے ہوئے یہ نقطہ نظر اختیار کیا ہے اور آپ ﷺ کی ذات اقدس سے ہی ہمیں دنیا و آخرت کی خیر نصیب ہوتی ہے، اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ہمارا خاتمہ بلا تکلیف خیر و عافیت سے فرمائے اسی طرح ہمارے آباء امہات، اولاد اور اہل کا بھی، وہی قریب اور سننے والا ہے

سوال۔ پیچھے تم نے حدیث ابو بکر کے تحت بیان کیا ہے حضور ﷺ کو اجازت ہے کہ وہ اذیت دینے والوں کو قتل کروادیں بلکہ امام ابو داؤد نے امام احمد سے اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو فرمایا سیدنا ابو بکر، رسول ﷺ کے حکم کے مطابق صرف ان تین کو قتل کروا سکتے تھے کفر بعد از ایمان، زنا بعد از احسان قتل نفس، بغیر نفس لیکن

النبي ﷺ كان له ان يقتل حضور ﷺ کو قتل کی اجازت ہے

(مسائل امام احمد، ۲۲۶)

اگر تو امام احمد کی مراد اذیت پہنچانے والے کا قتل ہے تو یہی ہم کہہ رہے ہیں اور اگر ان تین کے علاوہ اجازت ہے تو یہ آپ ﷺ کا خاصہ ہے کہ آپ ﷺ کسی بھی شخص کے قتل کا حکم دے سکتے ہیں اگر لوگ بظاہر نہ جانتے ہوں کہ فلاں شی کی وجہ سے اس کا خون حلال ہوا ہے اور لوگوں پر آپ ﷺ کے حکم کی اطاعت لازم ہے کیونکہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق ہی حکم دیتے ہیں اور دونوں خصوصیات آپ ﷺ کے سوا کسی کو حاصل نہیں آپ ﷺ کے وصال کے بعد دوسری صورت کا در بند ہو گیا رہی اولین صورت جو آپ ﷺ کو اذیت پہنچائے اسے قتل کیا جائے اس کا در کھلا

ہے آپ ﷺ کے حق کے حصول کے لئے حکمران آپ ﷺ کے قائم مقام ہیں جواب۔ جس نے آپ ﷺ کو گستاخی کے ذریعے تکلیف پہنچائی جسے ہم کفر قرار دیتے ہیں بلاشبہ جب تک وہ اسلام نہ لائے اسے قتل کیا جائے گا لیکن اگر کسی جاہل اور بدوی نے پریشان کیا اور اس سے مقصود تنقیص نہ تھی اور اسے کفر ہی قرار نہ دیا گیا ہو اگر مسلمان ہونے کے باوجود اس کا جواز قتل ثابت ہو تو یہ آپ کے خصائص سے ہوگا تو اور یہ ممکن ہے لیکن ہم بالیقین جانتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ایسی حرکت پر ہرگز کسی مسلمان کو قتل نہیں کروایا، تو حدیث ابو بکر کو اذیت پہنچانے والے کلمات کفر پر محمول کیا جائے اور اکثر ایسے ہی تھے یا مفہوم یہ ہو کہ آپ ﷺ کو یہ حق حاصل تھا مگر آپ ﷺ نے اپنی شفقت اور چشم پوشی کی وجہ سے اسے اختیار نہ فرمایا لیکن آپ ﷺ کے بعد اس پر دو امور کی وجہ سے عمل نہیں کیا جاسکتا

۱۔ آپ ﷺ کے طریقہ پر عمل کیا جانا چاہیے اس کی اقتدا کا تقاضا یہی ہے کہ قتل نہ کیا جائے

۲۔ یہ جواز کی صورت تھی نہ کہ لزوم کی (ورنہ آپ ﷺ ترک نہ فرماتے) وہ جوازاں اور خصوصیات جو اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کی قدر و منزلت کی خاطر عطا فرمائے بعد کے حکمران ان میں آپ ﷺ کے نائب نہیں خاتمہ

اس مسئلہ پر اختتامی گفتگو میں ہم یہ ضرور کہنا چاہتے ہیں کہ اگرچہ ہم نے یہی راہ اختیار کی ہے اگر گستاخ اسلام لے آیا اور اس کی صحت اسلام ثابت ہوگی تو توبہ مقبول اور قتل ساقط ہے لیکن یہ بالفرض، کہ اگر یہ صورت ہو اور یہ امر ممکن ہے جس نے یہ راہ اختیار کر لی اور ظاہر و باطن کو عند اللہ صاف کر لیا یہ اس کا حکم ہے اور وہ آخرت میں نجات پائے گا لیکن ہمیں ایسی بے ادبی کرنے والے کے سوء خاتمہ کا خوف ضرور ہے (اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کا خاتمہ اچھا کرے) کیونکہ بارگاہ نبوی ﷺ جو عظیم بارگاہ ہے یہ اس میں بے ادبی ہے اور آپ ﷺ کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی غیرت شدید اور آپ ﷺ کی حمایت و حفاظت کا ذمہ حاصل ہے تو جو آپ ﷺ کی گستاخی کرے، عیب، نقص یا کوئی ایسی چیز کرے اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کر دیتا ہے اسے ایمان و ہدایت کی توفیق نہیں دیتا اسی وجہ سے بہت سے قلعے اور حفاظت گاہیں (یعنی بادشاہوں کے محل) صرف اسی بے ادبی سے برباد ہو گئے، ایسے بہت سے لوگوں کے بارے میں ہم نے سنا اور دیکھا (اگرچہ وہ دنیاوی قتل سے بچ گئے) لیکن ان کا خاتمہ بد ہوا اور یہ اپنے نبی کے حوالے سے غیرت الہی ہے کوئی نئی بات نہیں، جس نے بھی ایسا کیا ہم

نے دیکھا وہ زندگی اور موت کے تمام امور میں ذلیل ہوا، لہذا بچو خوب بچو، تمام احتیاطی کوششوں کو بروئے کار لاؤ اور اپنی زبان کو حضرات انبیاء علیہم السلام کے بارے میں محفوظ کرو، ان کا ذکر تعظیم، اجلال، توقیر، اور صلاۃ و سلام کے ساتھ ہی کرو یہ ان کی تعظیم کا ایک ادنیٰ ذریعہ ہے، ہم نے جو اسلام کی وجہ سے حفاظت مسلمان کی بات کی ہے وہ بھی ان کے حکم حلال و حرام کی اتباع میں ہی کی ہے یہ بات دوسری کے منافی نہیں ہے

واللہ اعلم

مسئلہ ثانیہ

گستاخ سے توبہ کا مطالبہ

جو لوگ کہتے ہیں توبہ قبول نہیں بلاشبہ ان کا قول، توبہ کا مطالبہ نہیں ہو سکتا لیکن جو توبہ مانتے ہیں ان سے ظاہر ہے کہ اس سے توبہ کا تقاضہ مانتے ہیں جیسے مرتد سے بلکہ یہ مرتدین کا فرد ہے، قاضی عیاض لکھتے ہیں

جب ہم کہتے ہیں کہ گستاخ سے توبہ کا تقاضہ درست ہے تو مرتد کی توبہ کی طرح یہاں بھی اختلاف ہے کیونکہ ان کے درمیان کوئی فرق نہیں، اسلاف میں توبہ کے لزوم، کیفیت، اور مدت میں اختلاف ہے، جمہور کی رائے یہ ہے کہ مرتد سے توبہ کا تقاضا کیا جائے

شیخ ابن القصار نے تقاضا توبہ میں قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تصویب پر اجماع صحابہ نقل کیا ہے اور اس کا کسی نے بھی انکار نہیں کیا، حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم کی بھی یہی رائے ہے، حضرت عطاء بن ابی رباح، امام نخعی، ثوری، مالک اور ان کے تلامذہ، اوزاعی، شافعی، احمد، اسحاق اور اصحاب رائے کا بھی یہی قول ہے، حضرت طاؤس، عبید ابن عمیر (م، ۷۳) اور ایک روایت کے مطابق امام حسن فرماتے ہیں کہ اس سے توبہ کا تقاضہ نہیں کیا جائے گا، حضرت عبد العزیز بن ابی مسلم (۱۶۴) کا یہی قول ہے اور اسے امام معاذ نے نقل کیا ہے، امام سحنون نے معاذ سے انکار کیا ہے، طحاوی نے امام ابو یوسف سے بھی ذکر کیا ہے، اہل ظاہر کا بھی یہی قول ہے اور کہتے ہیں اس کی توبہ عند اللہ نافع ہے مگر اس سے قتل کا ارتقاغ نہیں ہو سکتا کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے

من بدل دینہ فاقتلوه جس نے اپنا دین بدلا اسے قتل کیا جائے گا

حضرت عطاء سے منقول ہے جو اسلام پر پیدا ہوا (اور پھر گستاخی کی) اس سے توبہ کا

تقاضا نہیں کیا جائے گا مدتِ توبہ

مذہبِ جمہور اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے مدتِ توبہ تین دن ہے، امام شافعی کا ایک قول یہی ہے، امام مالک نے بھی اسے مستحسن قرار دیا اور فرمایا اسے موخر کرنے میں خیر ہی ہے، یہی امام احمد اور اسحاق کا قول ہے، امام مالک نے بھی فرمایا مرتد کے بارے میں میرا عمل حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول پر ہے اسے تین دن گرفتار کر کے ہر روز اسے توبہ کا کہا جائے اگر وہ توبہ کر لے تو فیما در نہ قتل کیا جائے، ابن القضار کہتے ہیں تین دن موخر کرنے میں امام مالک سے دور روایات ہیں کہ یہ واجب ہے یا مستحب، اصحابِ رائے نے تین دن کو مستحسن کہا ہے

(فتح القدیر، ۵، ۳۰۸)

حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انھوں نے ایک عورت سے توبہ کا مطالبہ کیا اس کے انکار پر قتل کا حکم دیا، امام شافعی نے یہی کہا کہ ایک دفعہ ہی کافی ہے، مزنی نے اسے مستحسن کہا، امام زہری کہتے ہیں اسے تین دفعہ اسلام کا کہا جائے پھر انکار کرے تو قتل، حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ہے دو ماہ دیئے جائیں، امام نخعی کا کہنا ہے توبہ کا مطالبہ جاری رکھا جائے، امام نووی نے اسی قول کو لیا جب تک امید ہے توبہ کی دعوت دی جائے

(المصنف، عبد الرزاق، ۱۰، ۶۶)

شیخ ابن قسار نے امام ابو حنیفہ سے نقل کیا تین دنوں میں تین دفعہ یا تین اجتماعات میں ہر روز یا جمعہ کے روز ایک دفعہ توبہ کا مطالبہ کیا جائے، کتاب محمد میں ابن القاسم سے ہے مرتد کو اسلام کی دعوت دی جائے انکار کی صورت میں قتل،

دوران مدت اس کے ساتھ طرز عمل

دوران مدت اس کے ساتھ سلوک میں اختلاف ہے، کیا گرفتاری کے دنوں میں اس پر سختی یا تہدید کی جائے گی یا نہیں؟

امام مالک فرماتے ہیں اسے خوف یا بھوکا پیاسا نہیں رکھا جاسکتا اور ایسا کھانا دیا جائے جو نقصان دہ نہ ہو

شیخ اصغ کہتے ہیں اس پر اسلام پیش کرتے ہوئے قتل سے ڈرایا جائے کتاب ابو الحسن طائشی میں ہے ان دنوں وعظ کرتے ہوئے اسے جنت و دوزخ کا بتایا جائے اور جب تک رجوع نہ کرے اس سے توبہ کا تقاضا کیا جائے حضور ﷺ نے نبھان سے توبہ کا تقاضا کیا حالانکہ وہ چار یا پانچ مرتبہ مرتد ہوا

ابن وہب نے امام مالک سے نقل کیا اس سے دائماً توبہ کا تقاضا کیا جائے اور یہی قول امام شافعی اور احمد کا ہے، ابن قاسم نے بھی اسے اختیار کیا

امام اسحاق فرماتے ہیں اسے چوتھی دفعہ ارتداد میں قتل کر دیا جائے، اصحاب رائے کہتے ہیں اگر چوتھی دفعہ ارتداد کرے تو بغیر تقاضا توبہ قتل کر دیا جائے گا اگر توبہ کر لے تو سخت سزا دی جائے اور جیل سے خالص توبہ تک نہ نکالا جائے

امام ابن منذر کہتے ہیں اگر پہلی دفعہ مرتد توبہ کر لے تو کسی نے بھی تعزیری سزا کا نہیں کہا امام مالک، شافعی اور امام کوئی کا یہی مذہب ہے (الشفاء، ۲، ۲۵۸ تا ۲۶۱ باختصار)

انھوں نے حضرت عطاء سے جو نقل کیا کہ جو اسلام پر پیدا ہوا اس سے توبہ مطالبہ نہیں کیا جائے گا امام احمد سے یہی مروی ہے لیکن ان دونوں سے مشہور اس کے خلاف ہے اور دونوں اس پر متفق ہیں کہ وہ مشرک اور نو مسلم تھا تو پھر توبہ کا مطالبہ کیا

جائے گا

پھر قاضی نے جن سے عدم طلب توبہ کا قول نقل کیا ہے وہ کہتے ہیں اگر اس نے توبہ کر لی تو مقبول نہ ہوگی اور ہم نے بھی پہلے کہہ دیا تھا کہ بلاشبہ جو قبول توبہ کا انکار کرتے ہیں وہ توبہ کا تقاضا ہی نہیں کرتے گفتگو تو ان کے ہاں ہوگی جو توبہ مقبول مانتے ہیں توبہ مرتد کا مقبول نہ ماننا بعید ہے امام حسن وغیرہ سے جو منقول ہے شاید وہ زندقہ کے بارے میں ہو کیونکہ حضور ﷺ کی سیرت اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے فیصلوں سے معلوم ہے کہ مرتدین کی توبہ مقبول ہے، مسند احمد میں ہے

لا يقبل الله توبة عبد كفر بعد اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول نہیں فرماتا جس

اسلامہ (مسند احمد، ۵: ۵) نے اسلام کے بعد کفر کیا

سنن ابن ماجہ میں ہے اللہ تعالیٰ اس مشرک کی توبہ قبول نہیں فرماتا جس نے اسلام کے بعد عملاً شرک کیا

حتى يفارق المشركين الى حتی کے وہ مشرکین سے جدا ہو کر
المسلمين مسلمانوں میں آجائے

(سنن ابن ماجہ، ۶: ۲۵۳)

دونوں احادیث کا مفہوم یہ ہے کہ جب تک وہ مشرکین میں ہے حالانکہ وہاں سے نکل کر مسلمانوں کے پاس آنے پر وہ قادر تھا تو اس کا اسلام مقبول نہیں البتہ اس کے بعد مقبول ہوگا

قاضی عیاض کے کلام سے ہمارا مقصد یہ آشکار کرنا تھا کہ انھوں نے تصریح کی ہے کہ مرتد اور گستاخ برابر ہیں، ہمارے اصحاب کا اطلاق بھی اسی کا مقتضی ہے کیونکہ انھوں نے گستاخی کو الفاظ ارتداد میں شمار کیا ہے اس کے بعد مرتد سے توبہ کے مطالبے پر جزم کیا اور اختلاف کیا کہ یہ مطالبہ لازم ہے یا مستحب؟ دو احوال ہیں

قول اول، توبہ کا مطالبہ لازم

یہی اصح ہے کہ مطالبہ لازم ہے قاضی طبری اور قاضی رویانی وغیرہ نے کہا مطالبہ لازم ہے کیونکہ وہ اسلام کی وجہ سے ہی محترم تھا، بعض اوقات شبہ ہو سکتا ہے تو اس کا ازالہ کر کے اسلام کی طرف لوٹنا لازم ہے امام رافعی کی علت بیان کرنے والی عبارت بھی اسی طرح ہے

(فتح القدیر، ۱۱، ۱۱۶)

شیخ ابواسحاق کی التکلف میں یہ عبارت ہے

لَا نَه لَا يَرْتَدُّ إِلَّا لَشِبْهَةٍ عَرَضَتْ
لَهُ لَوْ جِئَتْ اسْتِثْنَاءً لَا زَالَةَ
شِبْهَةٍ (التکلف للشمس ازی، ۳۰۹)

شِبْهَةٍ (التکلف للشمس ازی، ۳۰۹)

اس قول کے دلائل

۱۔ اس قول کی دلیل بلکہ اس کی اقویٰ حجت یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت ابو موسیٰ کی طرف سے آدی آیا، اس سے آپ نے لوگوں کے بارے میں پوچھا اور اس نے بتایا پھر پوچھا تمہارے پاس کوئی نئی خبر ہے؟ کہنے لگا ایک آدی نے اسلام کے بعد اللہ تعالیٰ سے کفر کیا، فرمایا تم نے اس کے ساتھ کیا کیا؟ عرض کیا، اسے بلا کر اس کی گردن اڑادی فرمایا تم نے کیوں نہ اسے تین دن گرفتار کر کے کھانا کھلایا اور اس سے توبہ کا تقاضا کیا شاید وہ اللہ کے حکم کی طرف لوٹ آتا

اللهم انی لم احضر ولم امرو لم اے اللہ تو گواہ ہو جا میں نہ وہاں موجود ارض اذا بلغنی (الموطا، ۱۶)

(کتاب الخراج لابن یوسف، ۱۸) اطلاع پر یہ خوش ہوا

اور پہلے تم پڑھ چکے ہو، شیخ ابن القصار مالکی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کی

تصویب پر اجماع صحابہ نقل کر کے کہا اس کا کسی نے بھی انکار نہیں کیا
۲۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ہے

يستتاب المرتد ثلاثاً مرتد سے تین دفعہ توبہ کا مطالبہ کیا
(المصنف لابن ابی شیبہ، ۶، ۵۸۴) جائے

۳۔ امام دارقطنی نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا احد کے دن ایک عورت مرتد ہوئی
فامر النبی ﷺ ان تستتاب تو آپ ﷺ نے اس سے توبہ کے تقاضا
فان ثابت والا قتلت کا حکم دیا اگر توبہ کرے تو ٹھیک ورنہ قتل کر
(سنن دارقطنی، ۳: ۱۱۸) دیا جائے

اس کے سند میں محمد بن عبد الملک انصاری ہے، امام احمد نے اس کے بارے میں
فرمایا یہ جھوٹا اور احادیث کھڑے والا ہے

(المیزان، ۳، ۶۳۱)

۴۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے، ام مروان نامی عورت مرتد ہوئی آپ ﷺ نے
اس پر اسلام پیش کرنے کا حکم دیا

فان رجعت والا قتلت اگر واپس آجائے تو ٹھیک ورنہ قتل کر دی
(ایضاً) جائے

اس کی سند میں معمر بن بکار ہے بقول امام عقیلی اس کی حدیث میں وہم ہوتا ہے

(الضعفا، ۴، ۲۰۷)

۵۔ اسی صحابی سے اسی طرح کا واقعہ ایک اور عورت کا بھی منقول ہے (ایضاً)

لیکن اس کی سند میں عبد اللہ بن اوفینہ ہے جس پر ابن حبان نے جرح کی ہے

(المجرحین، ۲، ۱۸)

۶۔ قول ثانی۔ توبہ کا مطالبہ مستحب

امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے اور امام ابن ابی ہریرہ (م: ۳۴۵) نے بھی اسی کو

اختیار کیا کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان ہے

من بدل دینہ فاقتلوه جس نے دین بدل لیا اسے قتل کر دیا جائے

اور یہاں کافر اصلی سے عناد کا ظہور ہوا ہے لہذا طلب توبہ لازم نہیں بلکہ مستحب ہے
جواب۔ حدیث کے حوالہ سے عرض یہ ہے کہ یہ طلب توبہ سے مانع نہیں کیونکہ اقوال
صحابہ اس پر شاہد ہیں

اور دوسری دلیل کے جواب میں شیخ ابواسحاق وغیرہ نے کہا کافر اصلی حربی کا
کفر، شبہ کی وجہ سے نہیں ہوتا بخلاف مرتد، کے یہی وجہ ہے کہ اگر مرتد مہلت مانگے تو
دی جائے اور اگر حربی مانگے تو نہ دی جائے مسئلہ مہلت میں دو اقوال ہیں

۱۔ امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے اگر وہ مطالبہ کر لے تو اسے تین دن تک مہلت دینا لازم
ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد اس پر شاہد ہے

۲۔ نہیں دی جائے گی، مختار یہی ہے جیسا کہ تین کے بعد مہلت مانگے

(الروضہ، ۱: ۷۲)

یہاں تا جیل سے مراد تین دن کی مدت ہے رہا اول اختلاف تو وہ اصل توبہ میں ہے تو
خواہ لازم مانیں یا مستحب، مدت مہلت میں دو اقوال ہو گئے

۱۔ ارشاد حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بنا پر تین دن ہے اور یہی اصح ہے، امام مرنی نے اسی
کو اختیار کیا

۲۔ اس وقت توبہ کا تقاضا کیا جائے اگر توبہ کرے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دیا جائے اور
مہلت نہ دی جائے امام مالک اور امام احمد کا قول، قول اول ہے، امام ابو حنیفہ بھی یہی

کہتے ہیں جس پر کلام قاضی عیاض میں تصریح آچکی ہے
دورانِ مہلت گرفتاری

بالاتفاق دورانِ مہلت اسے گرفتاری رکھا جائے گا اور اگر اسے توبہ
سے یا وقتِ مہلت گزرنے سے پہلے قتل کر دیا گیا تو کوئی شئی لازم نہ ہوگی نہ
قصاص، نہ دیت اور نہ کفارہ

ہاں وجوبِ طلبِ توبہ کے قائلین کے ہاں قاتل گناہ گار ہوگا اگر طلبِ
توبہ سے پہلے کسی اجنبی نے اسے زخمی کر دیا پھر اسلام لا کر فوت ہو گیا تو کوئی ضمان
نہ ہوگی کیونکہ قطعِ مباح پر ضمانت نہیں ہوتی جیسے کہ قطعِ سارق، امام شافعی اور ان
کے اصحاب کا یہی قول ہے اگر وہ کہے میرے شبہات کے لئے مناظرہ کرو؟ غزالی
کے نزدیک نہ کرنا اصح ہے (الوسیط ۲: ۴۶۹)

لیکن ہمارے نزدیک مختار اس سے مناظرہ کرنا ہے بشرطیکہ اس کا مقصد طوالت و جھگڑانا نہ ہو
اگرچہ ہمارے اصحاب نے ایک صورت میں مناظرہ کی تصریح کی ہے
عدمِ طلبِ توبہ پر دلیل

کچھ نے کہا عدمِ طلبِ توبہ اس دلیل پر لازم نہیں کہ صحت کے ساتھ ثابت
ہے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے ہاں تشریف
لائے وہاں بندھا ہوا آدمی دیکھا تو پوچھا یہ کون ہے بتایا یہ یہودی تھا مسلمان ہو گیا پھر
اپنے دینِ بد کی طرف لوٹ کر یہودی ہو گیا، فرمایا میں تو اسے قتل کیے بغیر نہیں بیٹھوں گا
کیونکہ یہی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا فیصلہ ہے، یہ بات انھوں نے تین دفعہ کہی تو
قتل کا حکم دیا گیا

لیکن سنن ابودود میں بعض اسناد سے ہے کہ اس سے پہلے اس سے توبہ کا مطالبہ کیا گیا تھا
(سنن ابودود، ۴۳۵۵)

بعض میں ہے اس کی گردن اڑانے تک سواری سے نہ اترے اور انھوں نے توبہ کا
(ایضاً، ۴۳۵۷) تقاضا نہ کیا

ایک اور روایت میں ہے امام ابودود کہتے ہیں طلب توبہ کا ذکر ہی نہیں ہوا

(ایضاً ۴۳۵۶)

امام یحییٰ نے تین دن تک طلب توبہ کے بارے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا
قول نقل کیا اور لکھا، امام شافعی کا قول قدیم یہی ہے پھر دوسرے قول میں کہا
حضور ﷺ سے ثابت ہے خون تین سے حلال ہو جاتا ہے کفر بعد از ایمان الخ اور
آپ نے تاخیر کا وقت معین نہیں فرمایا اور حضرت عمر والی روایت منقطع ہونے کی وجہ
سے ثابت نہیں پھر اسے استحباب پر محمول کیا کیونکہ تین دن سے پہلے قتل کرنے والے
پردہ بھی کوئی شئی لازم نہیں کرتے

امام بیہقی کا یہ کلام بتا رہا ہے تین دن تک طلب توبہ کا لزوم امام کا قدیم قول
ہے اور جدید مستحب کا ہے اور اسی وقت مطالبہ توبہ جسے (رافعی نے اصح کہا) سے
خاموش ہے، یہ کلام بتا رہا ہے کہ تین دن تک جواز تاخیر قطعی ہے لیکن رافعی کی عبارت
اس سے خاموش بلکہ وہ تو بتا رہی ہے کہ اصح یہ ہے کہ تاخیر جائز ہی نہیں کیونکہ انھوں
نے کہا فی الفور توبہ طلب کی جائے اگر کر لے تو ٹھیک ورنہ مہلت دیئے بغیر اسے قتل کر
دیا جائے

امام منذر فرماتے ہیں اس مسئلہ میں امام شافعی کے اقوال مختلف ہے، کتاب

المرتد میں کہا، اسے وہیں ہی قتل کر دو، دوسری جگہ فرمایا، اسے تین دن تک گرفتار کر لو، شیخ مرنی نے قول اول کو پسند کیا، امام منذر ہی نے فرمایا اس معاملہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے بھی مختلف اقوال مروی ہیں حضور ﷺ کے فرمان ”من بدل دینہ فاقتلوه“ یہ عمل لازم ہے ہاں مطالبہ توبہ بہتر ہے ہاں اگر وہاں توبہ کر لے تو ٹھیک ورنہ قتل کر دیا جائے گا

(الاشراف، ۳: ۱۵۶)

امام بہقی نے حضرت ابوبکر، حضرت عثمان، اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے وقت معین کے بغیر طلب توبہ نقل کیا ہے
(السنن الکبریٰ، ۸: ۲۰۶)

شیخ ابن الصباغ (م، ۷۷۷) نے لکھا امام شافعی نے فی الحال توبہ والے قول کی تائید کی ہے اور کہا اگر توبہ کر لے تو فیہا ورنہ اسے قتل کر دیا جائے، اس مسئلہ میں مذہب شافعی کا خلاصہ یہی ہے کہ تین دن تک طلب توبہ قطعاً جائز ہے کلام بہقی سے یہی ثابت ہو رہا ہے، کیا یہ لازم ہے یا مستحب، دو اقوال ہیں جدید صحیح دوسرا قول ہے جواز کی سند وجوب یا استحباب، صحابہ کے فیصلے ہیں لہذا جواز، قطعی ہے بخلاف تین کے بعد شاذ قول کے علاوہ کچھ وارد نہیں، باقی اس قول میں ایسی مدت تک تاخیر واجب ہوگی جس کی انتہا نہیں

طلب توبہ کے بغیر

کیا بالکل طلب توبہ کے بغیر اس کا قتل جائز یا فی الفور طلب توبہ ضروری ہے؟

اس میں دو اقوال ہیں

۱۔ ایک جماعت کے ہاں اصح دوسرا ہے یعنی فی الحال طلب لازمی ہے

۲۔ ہمارے نزدیک اول مختار ہے کہ جائز ہے کیونکہ مذکورہ احادیث کی لزوم پر دلالت

کمزور ہے اور اثر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ثبوت میں اختلاف ہے اور بقیہ صحابہ کے فیصلے جواز پر دال ہیں نہ کہ لزوم پر، ہاں اس کے استحباب میں کوئی شبہ نہیں جب ہم کافر اصلی جسے دعوت اسلام پہنچی اور وہ قتال کے بارے میں جانتا ہے کہ بارے میں کہتے ہیں جائز ہے تو یہ بطریق اولیٰ اس کا مستحق ہے کیونکہ اس کا شبہ نہایت ہی ضعیف، وجود قتل کا علم کامل اور اس کا کفر سخت ہے یہی وجہ ہے کہ اگر مرتدین اور اصلی کفار کے درمیان تعارض آجائے تو ہم پہلے قتال مرتدین پہلے کریں گے اس پر امام شافعی اور اوران کے تلامذہ کی تصریح ہے (الہندیہ للبغوی، ۷: ۲۹۵)

شیخ ابو حامد نے اس پر اجماع نقل کیا
حکم گستاخ مرتد

یہ تمام مرتد غیر گستاخ سے طلب توبہ کا حکم تھا، رہا مرتد گستاخ تو پیچھے آپ نے پڑھا قاضی عیاض نے لکھا، گستاخ مرتد کا حکم بھی اسی مرتد کی طرح ہے، ہمارے اصحاب وغیرہ کی رائے بھی یہی ہے، یہ کہنا بھی ممکن ہے کہ اس سے بطریق اولیٰ طلب توبہ نہ کی جائے کیونکہ اس کا کفر اس سے سخت اور فحش ہے اور اس بات میں کسی کو شبہ نہیں، اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن خطل، مقیس بن صبابہ، ابن ابی سرح اور دیگر مباح الدم ہونے والوں سے اس دن توبہ کا تقاضا نہیں فرمایا سوال، طلب توبہ تو گرفتار سے کیا جائے گا اور یہ لوگ تو دار الحرب میں بھاگ چکے تھے؟ جواب، ہمارے اصحاب نے تصریح کی ہے اگر مرتدین جمع ہو تو ان کے خلاف جہاد کیا جائے اور قدرت کے بعد توبہ کا تقاضا کیا جائے، ان پر فتح مکہ کے موقعہ پر قدرت حاصل ہو گئی تھی، ابن ابی سرح کو باقاعدہ پیش کیا گیا تھا

لیکن صحیح جواب

لیکن صحیح جواب ان تین میں سے ایک ہے

- ۱، طلب توبہ مستحب ہے نہ کہ واجب، ان پر طویل مدت ہوگئی تھی اور ان کے رجوع کو بعید محسوس کیا جاتا تھا اور ترک مستحب کے لئے اس قدر ہی کافی ہے
- ۲، یہ محارب تھے جیسا کہ مقیس بن صباہ قتل اور مال چوری کر کے دارالحرب بھاگ گیا تھا اسی طرح کا معاملہ ابن نطل کا ہے ہاں تمام کا معاملہ اس طرح کا نہیں ہے
- ۳، گستاخ سے اس کے فحش کفر کی وجہ سے طلب توبہ کی ہی نہیں جائے گی برابر ہے ہم یہ کہیں کہ اس نے جلدی توبہ کر لی تو اس کی توبہ درست یہ بات نہ کہیں کیونکہ یہ محل احتمال ہے

ہماری رائے یہ ہے کہ یہاں توبہ مقبول ہے وہاں طلب توبہ مستحب ہوگی تاکہ معاملہ واضح ہو جائے اور ہم کسی دھوکہ میں نہ رہیں کیونکہ ہو سکتا ہے اس نے اللہ تعالیٰ سے توبہ کر لی ہو اور ہم مسلمان کا قتل کر دیں، ہاں اسے قتل کا معلوم ہوا اور پھر اسلام کا اظہار نہ کرے تو معلوم ہو جائے گا یہ کفر پر ہی مصر ہے

بعض تابعین کی رائے

پہلے بعض تابعین سے آیا تھا کہ مرتد سے طلب توبہ نہیں اور نہ ہی اس کی توبہ مقبول، ہمیں ڈر لگتا ہے کہیں قبول توبہ سے منع کی روایت غلط ہی نہ ہو، ممکن ہے الفاظ یہ ہوں لا يستتاب (توبہ طلب نہیں کی جائے گی) اور راوی نے گمان کر لیا ہو کہ اس سے لازم آتا ہے کہ توبہ مقبول نہیں حالانکہ پیچھے تفصیل سے گزرا یہ بات لازم نہیں آتی، صواب و یقینی بات مرتد کے بارے میں یہی ہے کہ اس کی توبہ مقبول ہے

بشرطیکہ وہ گستاخ اور زندیق نہ ہو، اس کے مخالف کسی سے یقینی بات ثابت نہیں البتہ
ایک روایت امام احمد سے ہے

کہ اسلام پر پیدا ہونے والے اور دوسرے میں فرق ہے اور ان سے نقل
کرنے والے اصحاب ان کے مذہب کو خوب جانتے ہیں

باب ثانی

ذمی گستاخ کا حکم

اس میں آٹھ فصول ہے

۱۔ قتل کے بارے میں علماء کی تصریحات

۲۔ نقض عہد عبارات علماء میں

۳۔ نقض وعدم نقض سے عدم قتل لازم نہیں

۴۔ حکم قتل پر دلائل

۵۔ کفر پر رہتے ہوئے توبہ صحیح نہیں

۶۔ صحیح اور ساقط قتل، توبہ مع اسلام ہی ہے

۷۔ اسے اسلام کی دعوت دی جائے گی یا نہیں؟

۸۔ کیا حاکم قتل ساقط کر سکتا ہے؟

فصل اول حکم قتل اور اہل علم کی تصریحات

۱۔ امام ابو سلیمان رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب گستاخ ذمی ہو تو امام مالک نے فرمایا یہود و نصاریٰ میں سے اگر کوئی نبی کی گستاخی کرے اور اسلام نہ لائے تو اسے قتل کیا جائے گا، امام احمد نے بھی یہی فرمایا ہے، امام شافعی کہتے ہیں گستاخ ذمی کو قتل کیا جائے گا اور اس کا ذمہ ختم، اور انھوں نے کعب بن اشرف کے واقعہ سے استدلال کیا، امام ابو حنیفہ نے کہا، گستاخ ذمی کو قتل نہ کیا جائے کیونکہ وہ پہلے ہی شرک اعظم پر ہے

(معالم المسلمین)

۲۔ امام ابن منذر کہتے ہیں تمام اہل علم کا اتفاق ہے کہ گستاخ نبی کی سزا قتل ہے، امام مالک، لیث، احمد، اسحاق ان میں شامل ہیں، امام شافعی کا مذہب یہی ہے، امام نعمان سے منقول ہے کہ ذمی گستاخ کو قتل نہ کیا جائے کیونکہ وہ شرک اعظم پر ہے

(الاشراف علی مذاہب اہل العلم، ۳: ۱۲۰)

انہوں نے ہی لکھا ان کے دلائل میں واقعہ کعب بن اشرف بھی ہے کیونکہ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دی، حضور ﷺ کی اجازت سے ایک جماعت نے اسے قتل کیا (ایضاً)

۳۔ امام اسحاق بن راہویہ فرماتے ہیں اگر گستاخی کریں اور ان سے سن لی جائے یا ثابت ہو جائے تو انھیں قتل کر دیا جائے کچھ لوگوں نے خطا کی اور کہا کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی گستاخی سے بڑھ کر شرک پر ہیں، شیخ اسحاق نے کہا انھیں قتل کیا جائے گا کیونکہ اس سے عہد ختم ہو جاتا ہے

۴۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اسی طرح فیصلہ کیا

۵۔ امام احمد نے بھی لزوم قتل اور نقض عہد کی تصریح کی ہے

۶۔ شیخ زحتری (جو کہ حنفی ہیں) نے سورہ برآۃ کی تفسیر میں کہا، علماء کہتے ہیں ذمی دین اسلام پر اعلانیہ طعن کرے تو اس کا قتل جائز ہے کیونکہ عہد اس پر تھا کہ وہ طعن نہیں کرے گا جب اس نے طعن کر دیا تو عہد ٹوٹ گیا اور ذمہ ختم ہو گیا

(الکشاف، ۲: ۱۷۷)

۷۔ قاضی عیاض مالکی کہتے ہیں جب ذمی نے صراحۃً گستاخی یا طعن یا قدر و منزلت میں تحقیر یا غلط طریقہ سے گفتگو کی تو کافر ہو جائے گا اگر اسلام نہ لائے تو ہمارے نزدیک اس کے قتل میں کوئی اختلاف نہیں کیونکہ ہم نے اسے اس پر ذمہ اور عہد نہیں دے رکھا اکثر علماء کا یہی قول ہے البتہ امام ابو حنیفہ، ثوری اور ان کے اہل کوفہ موافقین کہتے ہیں اسے قتل نہ کیا جائے وہ پہلے ہی اس سے بڑھ کر شرک میں مبتلا ہے ہاں تعزیری سزا نافذ کی جائے

۸۔ امام مالک نے کتاب ابن حبیب، مبسوط میں، ابن قاسم، ماحسون، ابن عبدالحکم اور اصبح نے کہا اہل ذمہ میں سے کسی نے ہمارے بنی یا کسی نبی علیہ السلام کی گستاخی کی اگر وہ اسلام نہیں لاتا تو اسے قتل کیا جائے گا، ابن القاسم نے العقبیہ میں لکھا محمد اور ابن جھون کے ہاں بھی یہی ہے

۹۔ کتاب محمد میں ہے ہمیں اصحاب مالک نے خبر دی ہے کہ جس نے رسول اللہ ﷺ یا کسی دوسرے نبی کی گستاخی کی خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر اس کو قتل کیا جائے گا اور توبہ کا تقاضا بھی نہیں کیا جائے گا

۱۰۔ امام ابن وہب نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ایک راہب نے رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کی انھوں نے فرمایا تم اسے اڑا کیوں نہیں دیتے؟

(الشفاء، ۲: ۶۶۲ تا ۶۶۳)

۱۱۔ قاضی عیاض کہتے ہیں ہمارے اصحاب کی مہارت کا ظاہر ہوتا ہے کہ ذی سے جب ایسا کفر صادر ہو تو پھر اختلاف ہے

شیخ عیسیٰ (م، ۲۱۲) نے ابن القاسم سے اس ذی کے بارے میں نقل کیا جس نے کہا محمد ہماری طرف نہیں صرف تمہاری طرف مبعوث کیے گئے ہیں، ہمارے نبی تو موسیٰ اور عیسیٰ تھے یا اس طرح کی گفتگو کرے تو اس پر کوئی ہشی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انھیں اسی عقیدہ پر قائم رہنے دینے کی اجازت دی ہے اگر انھوں نے گستاخی کرتے ہوئے کہا یہ نبی نہیں یا انھیں رسول نہیں بنایا گیا یا ان پر قرآن نازل نہیں ہوا انھوں نے اپنی طرف سے گھڑ لیا ہے یا ایسی بات کی تو قتل کیے جائیں گے

۱۲۔ شیخ ابن القاسم نے کہا، کسی نصرانی نے کہا ہمارا دین تمہارے دین سے افضل ہے تمہارا دین تو گدھوں والا ہے یا اس طرح کا جملہ بد کہا یا اذان کے کلمات، اشہد ان محمد رسول اللہ سن کا بکا، اس طرح کا تمہیں اللہ تعالیٰ نے عطا کیا تو ایسی صورت میں سخت تعزیر اور طویل مدت قید کی سزا دی جائے لیکن جس نے گالی دی اسے قتل کیا جائے بشرطیکہ وہ اسلام نہ لائے، امام مالک نے متعدد دفعہ ایسا فرمایا اور طلب تو بہ کی بات نہ کی، ابن القاسم کہتے ہیں میرے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ خوشی سے اسلام لائے

۱۳۔ شیخ ابن محن نے سوالات سلیمان بن سالم میں اس یہودی کے بارے میں کہا جس نے موذن سے کہا جب تو شہادت کہہ رہا تھا تو تو نے جھوٹ کہا اسے قید طویل کے ساتھ سخت سزا دی جائے

۱۴۔ النوادر میں امام محن سے ہے جس یہودی و نصرانی نے کسی نبی کو کفر کے علاوہ گالی

دی اگر اسلام نہ لائے تو قتل کر دیا جائے

۱۵۔ قاضی عیاض فرماتے ہیں شیخ ابن سہون نے خود اور اپنے والد سے جو کچھ نقل کیا ہے قول ابن القاسم کے مخالف ہے کیونکہ انھوں نے کفر کی وجہ سے ان کی سزا میں تخفیف کی بات کی ہے لہذا اس میں تاہل سے کام لیا جائے اور مدنی لوگوں سے جو کچھ مروی ہے یہ اس کے مخالف ہے

شیخ ابو مصعب زہری سے ہے میرے پاس نصرانی لایا گیا جس نے عیسیٰ کو محمد پر فضیلت دی اس کے بارے میں آراء مختلف تھی میں نے اسے شدید مارا کہ قتل کے قریب ہو گیا صرف ایک رات زندہ رہا، میں نے کہا اسے پاؤں سے گھسیٹ کر گندگی کے ڈھیر پر ڈال دو تو اسے کتوں نے نوچ کھایا

۱۶۔ نصرانی کے بارے میں سوال ہوا جس نے کہا تھا عیسیٰ نے محمد کو پیدا کیا فرمایا اسے قتل کیا جائے

۱۷۔ شیخ ابن القاسم کہتے ہیں ہم نے امام مالک سے پوچھا، مصر میں نصرانی نے کہا ہے محمد مسکین تمہیں جنت کی خبر دیتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ اس وقت جنت میں ہے وہ تو اپنے آپ کا نفع نہیں کر سکتا جبکہ کتے اس کی ٹانگیں کاٹ دیں اگر وہ اسے قتل کر دیں تو لوگوں کو آرام آجائے امام مالک نے فرمایا اس کی گردن اڑادی جائے پھر فرمایا میں ایسے بد بخت کا تذکرہ نہیں کرنا چاہتا تھا مگر اس وقت خاموشی جائز نہیں

۱۸۔ شیخ ابن کسانہ نے المسموط میں لکھا جس یہودی نصرانی نے آپ ﷺ کی گستاخی کی بادشاہ اسے آگ میں جلا دے اگر چاہے تو پہلے قتل کرے پھر آگ میں بھنیک دے یا اس کے برعکس بھی کر لے،

امام مالک کی خدمت میں مصر سے اسی بارے میں فتویٰ پوچھا گیا اور آپ نے قتل کا حکم دیا، ابن کثانہ کہتے ہیں مجھے آپ نے فرمایا جواباً لکھو ایسے شخص کی گردن اڑا دی جائے، میں نے کہا اے ابو عبد اللہ ساتھ لکھ دوں اسے آگ میں جلایا جائے، فرمایا بالکل درست، یہ بد بخت اسی کے لائق ہے تو میں نے آپ کے سامنے ہی لکھا نہ آپ نے انکار فرمایا اور نہ مخالفت، جواب چلا گیا اسی کے مطابق اسے قتل کر کے جلادیا گیا

۱۹۔ شیخ عبید اللہ بن سبکی اور ابن لہبابہ نے ہمارے اندلس کے علماء کے ساتھ اس نصرانی کے قتل کا فتویٰ دیا جس نے ربوبیت الہی و نبوت عیسیٰ کی نفی اور حضور کی تکذیب کی تھی (الشفاء، ۲۶۲: ۲۶۳)

یہاں تک قاضی عیاض نے مالکیوں رحمہم اللہ تعالیٰ کے فتاویٰ نقل کیے ہیں اور یہ قارئین کے لئے کافی ہے

حنابلہ کے فتاویٰ

۱۔ امام احمد بن حنبل کہتے ہیں میں نے امام ابو عبد اللہ کو فرماتے سنا جس نے نبی کی گستاخی یا تنقیص کی مسلمان تھا یا کافر اس کی سزا قتل ہے اور میرے نزدیک اسے قتل کیا جائے اور توبہ کا مطالبہ نہ کیا جائے میں نے ان سے یہ بھی سنا جس نے عہد توڑا اور اسلام میں ایسا کام کیا اس کی سزا قتل ہے اور ایسے لوگوں کو عہد اور ذمہ حاصل نہیں رہے گا

۲۔ شیخ ابوالصقر کہتے ہیں میں نے امام ابو عبد اللہ سے ذمی گستاخ کی سزا پوچھی تو فرمایا اگر گواہی سے ثابت ہو جائے تو گستاخ کو قتل کیا جائے مسلمان ہو یا کافر ان دونوں کو شیخ خلال نے نقل کیا

(احکام اہل الملل ۷۲۴ تا ۷۲۹)

۳۔ شیخ ابو طالب (م، ۲۴۴) کہتے ہیں امام احمد سے گستاخ کے بارے میں سوال ہوا فرمایا اسے قتل کیا جائے اور اس کا عہد ختم

۴۔ شیخ حرب نے امام احمد سے یہی سوال وجواب نقل کیا ہے (ایضاً)

۵۔ شیخ حلوانی حنبلی (م، ۵۳۲) کہتے ہیں اللہ و رسول کا گستاخ اگر ذمی ہے تو اسے قتل نہ کرنے کا احتمال ہے

لیکن ان کا یہ احتمال غلط ہے یہ نقض عہد کی وجہ سے انھیں عارض ہوا ہے ہم عنقریب بیان کریں گے کہ قتل لازم ہے خواہ ہم نقض عہد کا قول کریں یا نہ کریں لہذا حلوانی کا قول بلاشبہ غلط ہے، امام احمد اور ان کے اول تا آخر تمام اصحاب کی تصریحات اس کے مخالف ہیں، حلوانی کے علاوہ کسی نے اس احتمال کا ذکر نہیں کیا، ہم نے تین مذاہب شوافع، مالکیہ اور حنابلہ میں سے کسی کا بھی اس کے خلاف قول نہیں دیکھا اور یہ خود بھی یہ قول نہیں کرتے محض انھیں احتمال نظر آیا، اگر وہ اس پر یقین کا اظہار کرتے تب بھی یہ قابل توجہ نہ تھا تو احتمال کی کیا حیثیت؟ ایسی چیز کو اختلافات میں ذکر کرنا ہی جائز نہیں نہ اقوال میں اور نہ ضعیف فکر شاذ میں چہ جائیکہ اسے معتبر قرار دیا جائے

شوافع کے فتاویٰ

۱۔ ہمارے اصحاب شوافع رحمہم اللہ تعالیٰ سے پہلے امام شافعی، ابن منذر اور خطابی کی قتل کے بارے میں تصریح آئی ہے

۲۔ ہمارے اصحاب عراق کے شیخ امام ابو حامد اسفرائینی نے اسباب نقض و عدم نقض پر گفتگو کرنے کے بعد لکھا

جب اس نے ایسے فعل کا ارتکاب کیا جس سے ذمہ ختم نہیں ہوتا تو اس پر اس

فعل کے مطابق سزا نافذ کریں گے اگر فعل، سبب قتل ہے مثلاً قتل، زنا، اور شادی شدہ تو قتل کریں گے اور اگر جلد کا موجب تھا مثلاً کنوارے کا زنا یا قذف تو کوڑے ہو گئے اگر سبب تعزیر ہے مثلاً مسلمان کو دین سے ورغلاتا ہے تو تعزیر نافذ کریں گے کیونکہ اس نے احکام مسلمین کا التزام کر رکھا ہے ہاں ہم شراب پینے پر حد نہیں لگائیں گے کیونکہ ان کے ہاں مباح ہے اور شراب کو مباح سمجھ کر پیے اس پر حد نافذ نہیں ہو سکتی اگر اس نے اللہ تعالیٰ یا اس کی کتاب، دین یا حضور ﷺ کا ذکر غیر مناسب طریقہ و انداز میں کیا تو اب ذمہ ختم نہیں ہوگا البتہ ہم اس پر حد نافذ کریں گے جو قتل ہے کیونکہ جس نے اللہ تعالیٰ یا اس کے نبی کی گستاخی کی وہ قتل کا ہی مستحق ہے اگر اس نے ایسا فعل کیا جو تقض عہد کا سبب تھا تو تقض عہد کا حکم جاری کرتے ہوئے حد واجب نافذ کی جائے گی جیسا کہ پیچھے آیا اس لئے کہ اس نے احکام اسلام کا التزام کر رکھا تھا یہ تو حکم اسلام ہے پھر اگر نافذ حد قتل تھی تو پھر حد میں کلام نہیں اور اگر کوڑے یا تعزیر تھی تو امام شافعی فرماتے ہیں اسے اقرب دار الحرب میں بھیج دیا جائے

(الام، ۱۴: ۱۹۸)

دوسرے مقام پر فرمایا حاکم چاہے تو اسے قتل کر دے یا اسے غلام بنا لے تو اس مسئلہ میں دو اقوال ہیں

۱۔ اس کے وطن بھجوا دیا جائے کیونکہ دارالاسلام میں امان کے تحت آیا تھا اب اگرچہ عہد ختم ہو گیا اور ہمارے قبضہ میں ہے مگر ہم دھوکہ و غدر نہیں کریں گے بچے یا ذی وغیرہ کی امان سے آئے تو امان اگرچہ درست نہیں مگر ہم دھوکہ نہیں کریں گے کیونکہ یہ امان کے بعد خیانت کی طرح ہے

۲۔ قتل و غلام کا اختیار ہے کیونکہ امان عقد ذمہ کی وجہ سے تھی، جب عقد ختم تو امان ختم تو

وہ اب اس حربی کی طرح ہے جو چوری دارالاسلام میں آئے، بچے اور مجنون وغیرہ کی امان سے آنے والے کا حکم یہ نہیں کیونکہ اس نے زیادتی کوئی نہیں کی، جب ہم قتل و غلامی میں اختیار کی بات کرتے ہیں اگر وہ ان سے پہلے اسلام قبول کر لے تو اس کا خون محفوظ ہو جائے گا اور اب اسے غلام بھی نہیں بنایا جاسکتا اسیر کے مخالف ہے کیونکہ گرفتاری غلامی کا سبب ہیا گر غلام بن گیا اور بعد میں اسلام لایا تو اب وہ سابقہ غلامی میں وہ موثر نہیں ہو سکتا یہ کلام شیخ ابو حامد واضح رہا ہے کہ گستاخ کی حد قتل ہے اور وہ نافذ ہوگی خواہ نقض عہد مانیں یا نہ مانیں

۳۔ امام محلی (م، ۴۱۵) التجرید میں کہتے ہیں امام شافعی نے فرمایا، اہل ذمہ کے لئے شرط رکھو کہ وہ اللہ تعالیٰ اس کی کتاب، رسول اور دین کے بارے میں طعن نہیں کرے گے تو یہ جزیہ اور اجزاء احکام کی طرح عقد کے لئے ضروری ہے اگر اس شرط کا ذکر نہ کیا جاتا تو عہد درست ہی نہ ہوگا، ہمارے بعض اصحاب نے کہا ہر چیز (عدم شرط) مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے مترادف ہے تو اگر ان میں سے کسی نے اللہ عزوجل یا نبی علیہ السلام کی گستاخی کی تو قتل کی سزا دی جائے گی اس لئے نہیں کہ عہد ٹوٹ گیا بلکہ اس کی حد ہی قتل ہے آگے لکھتے ہیں جہاں ہم نے کہا ان کا عہد ختم نہیں ہوا وہاں لزوم حد کی صورت حدود کا نفاذ ہوگا اگر حد نہیں تو تعزیر تو جہاں عہد ختم ہوگا، وہاں امام شافعی نے فرمایا ہم انھیں ان کے وطن واپس کر دے گے، کتاب النکاح میں فرمایا انھیں غلام اور قتل بھی کیا جاسکتا ہے اگر واپس بھیجیں تو حدود کے قیام کے بعد بھیجیں گے اور اگر قتل قتل و غلام کا اختیار لیں قتل میں حدود کا قیام کر کے قتل کریں گے اگر غلام بتائیں تو پہلے حدود کا قیام کریں گے اگر وہ غلامی سے اسلام لے آئے ہیں تو انھوں نے اپنا مال اور

جان محفوظ کر لیے، اب قتل و غلامی ناجائز اور ان کا مال نہیں لیا جائے گا اور اگر وہ غلامی کے اسلام لے آئے تو وہ (عدم غلامی میں) موثر نہ ہوگا اس گفتگو میں شیخ ابو حامد سے کافی اضافہ ہے اس لئے کہ ہم شیخ ابو حامد کی گفتگو ان کی تعلیق سے لی ہے جسے ان سے نقل کیا ہے اور میرے ہاں شیخ سلیم کے ہاتھ کی تحریر ہے اور تجرید محلی کی گفتگو ہم نے التعلیق الکبریٰ سے نقل کی ہے اسی وجہ سے میں وہ اضافہ ہے جو ساتھ تحریر میں نہیں شیخ محلی کا خلاصہ یہ ہے جب ذمی گستاخی کرے تو اسے بلاشبہ قتل کیا جائے گا کیا یہ قتل فقط حد کی وجہ سے ہوگا اور اس میں نقص عہد اور عدم نقص کا اعتبار نہ ہوگا ان کا کلام بتا رہا ہے کہ ان صورتوں میں فرق ہوگا اور یہی صحیح ہے جیسا کہ انشاء اللہ آ رہا ہے پھر انھوں نے یہ تصریح کر دی ہے جب ان کی واپسی کی بات کرتے ہیں تو حدود کے قیام کے بعد ایسا ہوگا، اور حدود میں سے حد گستاخی بھی ہے اور وہ قتل ہے لہذا گستاخ قتل ہی ہونگے

۴۔ شیخ سلیم رازی نے الجرد میں لکھا اگر ان میں سے کسی ایک نے اللہ تعالیٰ، اس کی کتاب، دین اور اس کے رسول محمد ﷺ کا تذکرہ نامناسب طریقہ سے کیا عقد میں اعلانیہ اس کا ذکر کرنا لازم قرار دیا جائے بعض کہتے ہیں یہ مسلمان کے اپنے مال و نفس میں ضرر کے قائم مقام ہے لہذا اس کا شرط ہونا عقد میں ضروری نہیں، اگر انھوں نے کسی شئی کا ارتکاب کیا اور اگر عہد میں شرط نہیں تھی تو کہا عہد ختم ہو جائے گا؟ اس میں دو صورتیں ہیں

۱۔ ہر وہ کام جس میں فعل کے ساتھ ذمہ ختم نہ ہوگا اگر وہ فعل قتل کا موجب ہے مثلاً اس نے اللہ تعالیٰ، رسول، قرآن اور دین کا غیر مناسب طریقہ سے ذکر کیا یا اس نے کسی کو قتل کر دیا یا شادی شدہ تھا ذنا کیا تو اسے قتل کیا جائے گا

۲۔ ہر وہ محل جہاں فعل سے عہد ختم ہو جائے گا وہاں اس پر واجب حد قائم کی جائے گی

۵۔ شیخ نصر بن ابراہیم بن نصر مقدسی (م، ۳۹۰) نے کتاب المقصود میں فرمایا اگر ان میں سے کسی نے اللہ تعالیٰ، اس کی کتاب، دین اور رسول اللہ ﷺ کا ذکر غیر مناسب طریقہ سے کیا تو جن ہمارے بعض اصحاب نے کہا کہ عہد میں شرط اعلانیہ آنی چاہیے ان کے ہاں مخالفت سے عہد ختم ہو جائے گا کیونکہ یہ بعض مسلمانوں کو ضرر دینے سے زیادہ نقصان دہ ہے لہذا ہمیں اس میں شدت اختیار کرنی چاہیے، بعض نے کہا عہد ختم نہ ہوگا، ہر وہ جگہ جہاں ان کے فعل سے ذمہ ختم نہیں ہوتا اگر اس کا فعل قتل کا موجب ہے مثلاً اللہ تعالیٰ، اس کی کتاب، دین، رسول کا نامناسب تذکرہ، یا شادی شدہ نے زنا کیا تو اسے قتل کیا جائے گا کیونکہ اگر کوئی مسلمان ایسا کرے تو اس کی سزا قتل ہے تو زمی کو یہ سزا بطریق اولیٰ ہوگی پھر لکھا ہر وہ مقام جہاں اس کے فعل سے عہد ٹوٹ جائے گا تو اس پر سابقہ کے مطابق حد کا قیام ہوگا، اگر واجب غیر قتل تھا تو اس میں دو احوال ہیں

۱۔ اسے دار الحرب بھیج دیا جائے اور وہ ہمارے مقابل ہوگا

۲۔ عدالت اس کے قتل یا غلام میں اختیار رکھتی ہے

المقصود میں یہ ہیا اور الکافی میں اس پر جزم ہے کہ عقد میں اس کا ذکر شرط ہے اور اس کی مخالفت سے عقد ختم

۶۔ شیخ ابن رفعہ کے مطابق امام البغدادی نے فرمایا واجب ہم کہتے ہیں کہ اس سے عہد ختم نہیں ہوا تو اللہ تعالیٰ، اس کے رسول کتاب اور دین کا نامناسب طریقہ سے ذکر پر ہم قتل کی سزا دیں گے کیونکہ یہ تمام موجب قتل ہیں

۷۔ قاضی ابوالطیب (م، ۴۵۰) نے تعلیقہ میں کہا، اہل کتاب کے ذمہ میں شرائط کی یہ

اقسام ہیں

- ۱۔ ایسی قسم جس کا ترک جائز نہیں، ضمان ادا جزیہ، احکام اسلامی کے اجرا کا التزام، ان دونوں کا تذکرہ عقد جزیہ میں لازم ہے اگر ان کا ذکر نہیں ہوتا تو عقد صحیح نہیں
- ۲۔ ایسی قسم شرط کا ترک جائز ہے البتہ اس کا فکک نقض عہد ہو گا وہ ہے ان کا اہل حرب کے ساتھ یا تنہا مسلمانوں کے ساتھ قتال کرنا اگر وہ ایسا کریں تو عہد ٹوٹ جائے گا خواہ عہد تر قتال شرط تھا یا نہیں؟

۳۔ ایسی قسم میں جس میں مسلمانوں کا ضرر ہو اور وہ چھ اشیاء ہیں

- ۱۔ مسلمان عورت کے ساتھ زنا کرنا
- ۲۔ اس کے ساتھ نکاح نہ کرنا
- ۳۔ کسی مسلمان مرد و عورت کو دین سے نہ پھسلانا
- ۴۔ کسی مسلمان عورت و مرد کی رہزنی نہ کرنا
- ۵۔ کسی مشرک کو نیا نہ دینا
- ۶۔ کسی مسلمان کے خلاف اشارۃ تعاون بھی نہ کرنا،

ہمارے اصحاب کے ہاں ایک اور ہے

۷۔ کسی مسلمان مرد و عورت کو قتل نہ کرنا

اگر یہ عقد میں شرط نہ تھیں اور ان کا ارتکاب کیا تو عہد میں نقض نہ ہو گا اور اگر شرط تھیں تو دو صورتیں ہیں

- ۱۔ یہ ناقض نہیں ۲۔ نقض ہو جائے گا کیونکہ منقول ہے ایک نصرانی نے مسلمان خاتون کو زنا پر مجبور کیا، مقدمہ حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کی عدالت میں گیا فرمایا اس نے

ہم سے اس پر صلح نہیں کی تھی اور اس کی گردن اڑادی

(کتاب الخراج لالی یوسف، ۱۷۸)

اس سے معلوم ہو رہا ہے ایسا فعل ناقض ہے اور یہ ایسی بات بھی ہے جس میں مسلمانوں کا ضرر ہے، ان کے لئے اس کا ترک، عقد میں شرط ہے تو اس فعل سے عہد کا نقض ہوگا، اور قاتل تو ضرر کی اصل ہے اور پھر ایسے جرم کی سزا انھیں دی جائے گی اگر عہد میں شرط نہیں تھی تو اس فعل کی تاثیر ہے اور تاثیر نقض عہد ہی ہے

۴۔ ایسی قسم جس میں دین پر طعن ہو، مثلاً اللہ تعالیٰ، اس کے رسول، کتاب اور دین کا غیر مناسب انداز میں تذکرہ، یہ چار اشیاء ہیں ہمارے اصحاب کا ان میں اختلاف ہے اکثریت کی رائے میں یہ المنزل سائب ہیں اور اگر یہ شرط نہ تھیں تو عہد کا نقض نہ ہوگا اور اگر شرط تھیں تو دو صورتیں ہیں، ہمارے اصحاب میں جنھوں (شیخ ابواسحاق) نے کہا عقد میں ان کا ذکر شرط ہے، لہذا ترک شرط سے عقد فاسد ہو جائے گا،

امام ابو بکر فارسی نے فرمایا جس نے حضور ﷺ کی گستاخی کی، اسے بطور حد قتل کیا جائے گا کہ رسول اللہ ﷺ نے ابن خطل اور دونوں لونڈیوں کے قتل کا حکم دیا اور انھیں امان نہ دی اور انھوں نے اس پر اجماع کا دعویٰ کیا ہے لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے

حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صغرون

(التوبة، ۲۹)

صغرون

۵۔ ایسی قسم جس سے دارالاسلام میں براء کا غلبہ ہو، یہ چھ اشیاء ہیں

۱۔ دارالاسلام میں نیا معبد اور گرجا کی تعمیر

۲۔ اپنی کتب کی بلند آواز سے تلاوت

۳۔ گھنٹیاں بجانا

۴۔ مسلمانوں سے بلند یا برابر مکان بنانا

۵۔ لباس میں مساوات

۶۔ شراب و خنزیر کا اعلانیہ استعمال

ان پر ان تمام سے بچنا لازم ہے خواہ عقد میں شرط لگائی گئی تھی یا نہیں، جس نے مخالفت کرتے ہوئے کوئی فعل کیا اس کا عہد ختم نہ ہوگا، اس کی علت میں اختلاف ہے بعض کے نزدیک اس میں مسلمانوں کو ضرر نہیں، بعض نے کہا یہ ان کے دین کا اظہار ہے، جس جگہ عہد نہیں ٹوٹے گا ذمہ قائم رہے گا

لیکن ان سے ارتکاب جرم پر حقوق کا حصول لازم ہوگا مثلاً موجب قتل کام کیا تو قتل، اگر موجب قطع کیا تو قطع اگر موجب جلد یا تعزیر کیا تو اس کے مطابق سزا دی جائے گی

اور جس جگہ عہد ٹوٹ گیا وہاں بھی حقوق کا حصول ہوگا کیونکہ انھوں نے التزام کر رکھا ہے، جب ان سے حقوق کا حصول کر لیا گیا تو اس کے بعد امام شافعی کے اقوال مختلف ہیں۔

جزیرہ میں فرمایا اسے دارالحرب بھیج دیا جائے، نکاح میں فرمایا سربراہ کو اختیار ہے چاہے غلام بنائے یا قتل کیونکہ حربی ہے اس کے لئے امان نہیں

اول قول لینے والوں نے کہا اسے دارالاسلام میں امان حاصل تھی لہذا جب

تک واپس نہیں جاتا اس کا قتل یا غلامی جائز نہیں جیسے کہ وہ کسی بچے کی امان سے آیا ہو اگر ہم کہیں اس کا واپس کرنا لازم نہیں تو اس کی دلیل حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ انھوں نے نصرانی کی گردن اڑادی اور پھر اس نے اپنے عمل سے نقض عہد کر دیا،

یہ تمام گفتگو اہل ذمہ میں ہے ہم نے قاضی ابوطیب کی تفصیلی گفتگو نقل کی ہے کیونکہ ہم اس پر کچھ کہنا چاہتے ہیں

عبارت میں مقصودی مقام

اس عبارت میں مقصودی مقام، ان کا امام ابو بکر فارسی کا رد ہے یہ ان کا رد، دعویٰ قتل پر ہے یا قتل کے حد یا دعویٰ اجماع یا ان میں سے کسی کا رد نہیں بلکہ نقض عہد کا رد ہے

ممکن ہے لفظ یقتل سے قاضی نے سمجھا ہو کہ ان کی اس سے مراد نقض عہد ہے اگر مراد نقض عہد ہے تو اس کا تعلق ہمارے زیر بحث مسئلہ کے ساتھ نہیں اور نقض عہد میں اختلاف موجود ہے اور اس میں ترجیح پر گفتگو آرہی ہے، ابن خطل اور دو لونڈیوں کا واقعہ اس پر دال ہے یا نہیں ہمیں نقصان دہ نہیں، قاضی ابوطیب کی مراد کی طرف اس سے رہنمائی ملتی ہے کہ انھوں نے اسے نقض عہد میں ذکر کیا ہے سوال۔ یہاں یہ سوال وارد ہوگا کہ یہ اور قول ابو اسحاق ایک ہی ہے؟

جواب۔ شیخ ابو اسحاق کے قول کا تعلق، اللہ تعالیٰ، کتاب، دین اور اس کے رسول کے تذکرہ سے ہے اور اس کا لفظ رسول سے ہے اور دعویٰ اجماع میں یہ الگ ہے تو دونوں کے درمیان فرق ہے اگر یہ مراد لینا درست ہے تو پھر قتل کے بارے میں

اختلاف باقی نہیں رہے گا
اگر چوتھی صورت مراد نہیں

اگر چوتھی صورت مراد نہیں، اب اگر دوسری یا تیسری ہے تو اس سے قتل میں اختلاف مذہب لازم نہیں آتا کیونکہ یہ کہنا جائز ہے کہ اسے نقض عہد پر کافر ہونے یا بطور حد قتل کیا جائے گا لیکن اس میں اجماع نہیں، امام ابوحنیفہ کا اس میں اختلاف موجود ہے

اگر مراد پہلی صورت ہے تو پھر قاضی کے ساتھ کلام رد اور دلیل پر ہے کہ دلیل سے مقصود حاصل نہیں ہوتا کیونکہ ہم قول بالموجب کرتے ہوئے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے عطاء جز یہ میں صغارت رکھی ہے اور گستاخی رسول میں صغارت کہاں؟ صغار کا معنی، ان پر احکام اسلام کا اجرا اور ان کا انھیں ماننا ہے اور بلاشبہ گستاخ کا حال یہ نہیں یا اس کا معنی ذلت ہے حالانکہ گستاخ اپنے آپ کو اعلیٰ سمجھتا ہے نہ کہ ذلیل باقی رد کا معاملہ ہے جب دلیل کا نتیجہ نہیں تو اس کا اعتبار ہی نہیں اور قاضی نے یہ تصریح نہیں کی کہ اسے قتل نہ کیا جائے یہاں تک کہ اس کے لئے مذہب میں وجہ ثابت ہو پھر شیخ ابو بکر فارسی نے اجماع نقل کیا، نقل اجماع کی تردید نقل خلاف سے ہوتی ہے نہ کہ ایسی دلیل سے جس کی صحت میں تنازعہ ہو اور اجماع خود کافی دلیل ہے اور احاد کے ذریعے منقول اجماع حجت ہوتا ہے، رہا امام ابوحنیفہ کا اختلاف تو شیخ فارسی نے یہ عذر پیش کیے ہیں

۱۔ مراد اجماع صحابہ اور تابعین ہے

۲۔ مراد یہ ہے کہ گستاخ مسلمان ہو

لیکن اس صورت میں ہمارے مسئلہ سے خارج ہوگا

۳۔ وہ فی الجملہ قتل کا جواز مانتے ہیں، امام ابو حنیفہ اگرچہ کہتے ہیں کہ اس سے عہد ذمہ نہ ختم ہوگا اور نہ اسے قتل کیا جائے گا ہاں ان کا مذہب یہ منقول ہے کہ فحشی جرم پر تعزیراً اسے قتل کیا جائے

اگر ہم تسلیم کر لیں کہ امام ابو حنیفہ ان کے دعویٰ سے خارج ہیں تو کم از کم ان کے کلام سے شوافع کا اجماع ثابت ہے اور یہ مذہب شافعی سے خوب آگاہ ہیں

تو اب نقلی اور تازع سے سالم دلیل کے بغیر اس کی مخالفت کیسے درست ہوگی؟ اور انھوں نے بقول جماعت قاضی ابوطیب کی اتباع کی ہے، اس جماعت میں ان کے شاگرد ابن الصباغ بھی ہے انھوں نے یہی قول کرتے ہوئے کہا ہمارے اکثر اصحاب کی رائے میں سات چیزیں ہیں،

شیخ ابواسحاق نے انھیں شرط قرار دیتے ہوئے کہا اگر انھیں عقد میں ترک میں کر دیا تو عقد نافذ ہوگا

شیخ ابوبکر فارسی سے منقول ہے جس نے رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کی وہ بطور حد قتل ہوگا کیونکہ آپ ﷺ نے ابن خطل اور دو لوٹڈیوں کو امان نہیں دی لیکن یہ صحیح نہیں کیونکہ وہ مشرک تھے لہذا ان کے لئے امان نہ تھی تین وجوہ سے درست نہیں

مگر ابن الصباغ کا یہ قول تین وجوہ سے درست نہیں

۱۔ حضور ﷺ نے اس دن ان تمام لوگوں کو امان دی جیسا کہ امام دارقطنی نے نقل کیا (سنن دارقطنی، ۳: ۵۹)

ماسوائے ان لوگوں کے جن کا خون مباح قرار دیدیا تھا تو یہ کہنا کہ مشرکین کے لئے

امان نہیں، درست نہیں

۲-۳۔ ابن حنبل مسلمان تھا پھر مرتد ہوا، دونوں لوٹدیاں کفر اصلی کی وجہ سے قتل نہیں کی گئیں کیونکہ اگر عورتیں جنگ نہ کریں تو بالاتفاق ان کا قتل درست نہیں تو اب دونوں کا قتل فقط گستاخی کی وجہ سے ہو یا کفر اصلی کے ساتھ گستاخی کے اتصال سے اور ابن حنبل کا قتل گستاخی اور ارتداد کی وجہ سے ہوا

اس جماعت میں شیخ ابواسحاق ہیں انھوں نے مہذب میں کہا، اس کا حکم اس شخص کی طرح ہے جو جزیہ، احکام اسلام اور مسلمانوں کے خلاف جنگ کا التزام نہ کرے ہمارے اصحاب کہتے ہیں اس کا حکم مسلمانوں کو ضرر دینے والوں کی طرح کا ہے اور وہ سات اشیاء ہیں، ہمارے اصحاب میں بعض کہتے ہیں جس نے رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کی اس کا قتل لازم ہے کیونکہ منقول ہے ایک آدمی نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے کہا میں نے راہب کو رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کرتے سنا ہے فرمایا اگر میں سن لیتا تو اسے قتل کر دیتا ہم نے کسی کو اس پر امان نہیں دی ہوتی (المہذب للشیرازی، ۵: ۳۳۸)

امام بغوی نے التہذیب میں المہذب کی طرح کی عبارت لکھی ہے اور اس میں یہ اضافہ بھی ہے اسے بطور حد قتل کیا جائے گا (المہذب، ۷: ۵۰۶)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول سے ان کے استدلال کا تقاضا یہ بنتا ہے کہ وہ یہ فرماتے کہ اسے نقص عہد کے کفر کی بنا پر قتل کیا جائے کیونکہ حضرت ابن عمر نے فرمایا ہم نے اسے اس پر امان نہیں دے رکھی حالانکہ صاحب مذکور سے نقل یہ ہے کہ اسے بطور حد قتل کیا جائے گا۔ المہذب اور التہذیب میں، ہمارے بعض اصحاب، سے مراد امام ابو بکر فارسی ہیں جیسا کہ تعلیقہ قاضی ابوطیب اور الشامل کی عبارت نشانہ ہی کر رہی ہے

سابقہ گفتگو اس پر تنبیہ ہے کہ اس کے خلاف ثبوت میں توقف بلکہ جزم ہے قتل پر ڈٹنے والوں کے کلام میں کوئی تعارض نہیں

صاحب البیان امام یحییٰ یمانی (م، ۵۵۸) لکھتے ہیں شیخ ابو بکر فارسی نے فرمایا، ہمارے اصحاب میں سے کچھ نے کہا، جس نے کسی رسول کی گستاخی کی اس کا قتل بطور حد لازم ہے کیونکہ اس کا معاہدہ ختم،

شیخ ابو حامد نے التعلیق میں اس کے علاوہ کا تذکرہ نہیں کیا اس لئے کہ حضور ﷺ نے ابن خطل اور مقیس کو امان نہیں دی کیونکہ ان دونوں نے گستاخی کی تھی پھر اثر حضرت عمر کو نقل کر کے کہا اول اصح ہے اس لئے کہ یہ دونوں مشرک تھے اور ان کے لئے پہلے ہی امان نہ تھی

یہ دونوں پہلے مسلمان تھے

ہم کہتے ہیں ابن خطل اور مقیس پہلے مسلمان تھے پھر مرتد ہوئے، مباح الدم کے علاوہ تمام مشرکوں کو اس وقت امان ملی، اگر قتل فقط شرک کی وجہ سے تھا پھر تو دوسرے مشرکین کیوں قتل نہ کیے گئے اور اگر گستاخی مع شرک کی وجہ سے ہے جس پر پہلے امان نہ تھی تو یہ تقاضا کرے گا حربی گستاخ کو قتل کیا جائے تو ذی بطریق اولیٰ قتل ہوگا کیونکہ اس نے احکام اسلام کا التزام کر رکھا ہے

صاحب البیان کا قول بتا رہا ہے کہ شیخ فارسی ناقل ہیں نہ کہ قائل اور یہ مشہور کے مخالف ہے، ان کی علت کہ اس سے عہد ٹوٹ گیا لفظ حد کے کچھ مخالف ہے

ان کا کہنا شیخ ابو حامد نے التعلیق میں اس کا غیر ذکر نہیں کیا درست نہیں کیونکہ پہلے آیا انھوں نے کہا اسے قتل کیا جائے خواہ ہم نقض عہد کا قول کریں یا نہ کریں تو صاحب البیان کی مراد لزوم قتل ہے اور یہی صحیح ہے، صاحب البیان نے

لکھا کہ اول قول پر قتل نہیں کیا جائے گا اور یہی اصح ہے، اس فہم میں وہ معذور ہیں کیونکہ کلام الحمذب سے انھیں یہ وہم ہوا حالانکہ کسی سے بھی کوئی نقل ذکر کرنا ممکن نہیں اور نہ ہی ان کے پاس اس پر صحیح دلیل ہے اس سے بھی فحش اور بدتر یعقوب بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن ابی عمرو (م، ۶۶۵) کی اسی فہم کی بنا پر مسائل علی الحمذب، میں تصریح ہے اگر کسی نے اللہ تعالیٰ، قرآن مجید، رسول اور دین کا تذکرہ غیر مناسب کیا اور عقد میں اس سے اجتناب شرط نہ تھا تو عہد نہیں ٹوٹے گا اور اسے تعزیری سزا دی جائے گی اور حضرت ابن عمر کے قول کا محل یہی صورت ہے جس میں یہ شرط تھا

یہ مصنفین کی بدترین تصریحات میں سے ہے، ہر صاحب تصنیف پر لازم ہے کہ وہ لفظ محتمل کے تقاضا و معنی کی اس وقت تک تصریح نہ کرے جب تک اس کی اصل اور صحت کا یقین نہ ہو جائے اگر وہ ایسا نہیں کرتا تو وہ امانت کی ادائیگی کرنے والا نہیں اور نہ ہی وہ مخلوق کی رہنمائی کے قابل ہوگا

تو ان فہوم کی اصل قاضی ابوطیب کی فارسی کے ساتھ بحث ہے اور ہم نے بیان کر دیا اس پر نہ نقل تصریح ہے اور نہ دلیل صحیح،

شیخ یعقوب بن ابی عمرو تو اس مقام کے نہیں اگر یہ بات ان کے بڑے پرنسپی ہے تو ان پر بطریق اولیٰ ہو سکتی ہے
امام رافعی کی گفتگو

امام رافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقض عہد میں نقل اختلاف، کے بعد لکھا، الشامل وغیرہ میں ہے، شیخ ابوبکر فارسی نے فرمایا جس ذمی نے حضور ﷺ کی گستاخی کی اسے حد اُقتل کیا جائیگا کیونکہ آپ ﷺ نے ابن حنظل اور دو لونڈیوں کو

قتل کروایا اور انھیں امان نہ دی۔ اس قول کو اہل علم نے کمزور قرار دیتے ہوئے کہا یہ تو مشرک تھے اس لئے ان کے لئے امان نہیں (فتح العزیز، ۱۱، ۵۳۹)

ہم نے پہلے اس کمزوری کو کمزور ثابت کیا تھا کہ امام رافعی نے ادائیگی نقل میں امانت سے کام لیا ہے انھوں نے اور دیگر لوگوں نے اسے نقض عہد کے تحت ذکر کیا ہے گویا بتانا چاہتے ہیں کہ یہ مشرک تھے اور ان کا کوئی عہد نہ تھا ان میں سے کچھ کے حق میں یہ صحیح ہے مثلاً دونوں لونڈیوں اور حوریت بن نقید لیکن ہم واضح کر دیں اگر حربی اور عورت جن کے لئے امان نہیں گستاخی کی وجہ سے ان کا قتل جائز ہے تو ذمی کا بطریق اولیٰ جائز ہوگا
شیخ رویانی کی گفتگو

شیخ رویانی نے بحر المذہب میں لکھا، شیخ ابو بکر فارسی کہتے ہیں امت کا اتفاق ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے گستاخ کی حد قتل ہے بخلاف دوسروں کے وہاں قذف پر اسی کوڑے ہیں

ہمارے اصحاب نے اس کا معنی یہ کیا کہ رسول پر قذف سے کافر ہو جائے گا اور اسے ارتداد کی وجہ سے قتل کیا جائے گا، قتل مرتد حد ہے جو اسلام سے ساقط ہو جاتی ہے ہاں اگر وہ اسلام لے آیا تو حد قذف اسی کوڑے باقی رہے گی،

اور بعض نے کہا ان کی مراد بطور حد قتل ہے کیونکہ حضور ﷺ نے ابن نطل کے قتل کا حکم فرمایا لیکن یہ استدلال درست نہیں اس لئے کہ وہ مشرک تھا جس کے لئے امان ہی نہیں اس لئے اسے قتل کروادیا گیا بخلاف زیر بحث مسئلہ میں یہاں امان ہے

ہم کہتے ہیں امام فارسی کی مراد یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دیگر مشرکین کو امان دی اور اسے قتل کروادیا تو اس مقام پر مشرک کا کوئی اثر نہیں اور امان نہ دینے کی علت گستاخی تھی

اور وہ ذمی میں موجود ہے جب ان کا مقتضی کلام یہ مان لیا گیا کہ گستاخی ایسے مشرک میں علت ہے جس کے لئے امان نہیں تو جس نے احکام اسلام کا التزام کر رکھا ہے وہاں یہ بطریق اولیٰ علت بنے گی،

ہم نے اہل عراق کا کلام خوب تفصیل سے نقل کر دیا اسی طرح رویانی نے ان کا طریق اپنایا، ساتھ ان کا ذکر کر دیا اسی طرح امام بغوی کیونکہ انھوں نے اس معاملہ میں قاضی ابوطیب کی اتباع کی تھی

رہی مزادرت تو قاضی حسین لکھتے ہیں اگر اس نے کتاب اللہ تعالیٰ کا بطریق بد ذکر کیا مثلاً یہ اللہ کی طرف سے نہیں یا یہ معجزہ نہیں اگر عقد میں شرط نہیں تھی تو یہ ناقض نہ ہوگا اور اگر شرط تھا تو ناقض ہوگا اگر حضور ﷺ کا ذکر اسی طریقہ سے کیا بشرطیکہ وہ اعتقاد نہ رکھتا ہو مثلاً زنا کی طرف نسبت یا نسب پر طعن کیا تو ناقض ہوگا خواہ عقد میں شرط تھا یا نہیں اور اگر اعتقاد رکھتا ہے مثلاً کذب کی نسبت کی یا ناحق قتل یہودی کی نسبت کی تو قسم ثانی کا حکم ہے، پھر لکھا

جب ہم ان مقامات پر نقض عہد کہتے ہیں تو اگر اس نے موجب حد عمل کا ارتکاب کیا تو اس پر ہم حد نافذ کریں گے اس کے بعد اسے قتل یا غلام یا دارالحرب واپس کر دیں اور جب ہم نقض کہتے ہیں تو حد قائم کرتے ہیں

ان کے شاگرد بغوی نے التہذیب میں نقض میں ذکر اختلاف کے بعد کہا دونوں اقوال پر سزا نافذ ہوگی اگر فعل موجب حد ہے تو حد کا قیام اور اگر موجب تعزیر ہے تو نفاذ تعزیر ہوگی کیونکہ اس نے وہاں ارتکاب کیا یہاں اس پر احکام اسلامی جاری

ہیں

امام فورانی کا کلام

امام فورانی (م، ۴۶۱) نے العہد میں کہا، جس کی مخالفت نقض ہے خواہ وہ عہد میں شرط تھی یا نہ وہ احکام اسلام کا اجرا، مسلمانوں کے خلاف لڑائی سے اجتناب، ادائیگی جزیہ، ہمارے نبی ﷺ کی طرف ایسی برائی کی نسبت جن کا وہ اعتقاد نہیں رکھتے مثلاً نسبت زنا یا نسب پر طعن، شیخ فارسی نے کہا جس نے ہمارے نبی کی گستاخی کی ہم اسے بطور حد قتل کریں گے یعنی ہم اسے ارتداد کی وجہ سے قتل کریں گے نہ یہ کہ اس کی توبہ مقبول نہیں جیسا کہ اس نے اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی تھی (توبہ مقبول ہے)

امام غزالی کا کلام

امام غزالی نے اکثر کتب میں اس سے نقض عہد میں اختلاف ذکر کیا اور خلاصہ میں یہ اضافہ کیا ہے، شرط یہ ہے کہ وہ مغلوب بن کر رہیں ہمارے دین، نبی اور کتاب پر طعن نہ کریں، مشرکین کے جاسوس نہ بنیں، نہ ہی ان کے جاسوس کو پناہ دیں وغیرہ اس میں کسی کا اختلاف نہیں اگر وہ جزیہ ادا نہ کریں تو عہد ختم، اسی طرح اگر انھوں نے رسول اللہ ﷺ اور کتاب اللہ عز وجل کا تذکرہ غلط انداز میں کیا تو مذہب یہی ہے کہ ان کی توبہ مقبول نہیں اور انھیں وہی قتل کر دیا جائے گا اگر جزیہ ادا نہ کیا تو توبہ مقبول ہوگی، اجراء احکام کی مخالفت بھی مخالفت جزیہ کی طرح ہے،

اللہ تعالیٰ، اس کے رسول اور کتاب کی گستاخی پر (صحیح قول پر) جلد ہی قتل کی جائے اور یہ گفتگو بطور تصریح و تفصیل اس معاملہ میں کافی ہے کہ مذہب یہی ہے کہ ان کی توبہ مقبول نہیں اور اسی جگہ قتل کر دیا جائے، ظاہر یہی ہے کہ عدم قبولیت توبہ سے مراد یہ ہے کہ جب تک وہ کفر پر رہیں اس سے انھوں نے مراد اسلام نہیں لیا کیونکہ وہ تو ان سے مقبول ہے جیسا کہ ہم ذکر کریں گے

لفظ مذہب بتا رہا ہے کہ قبولِ توبہ میں اختلاف ہے ہم نے اس پر قاضی ابوطیب کے علاوہ کسی سے تصریح نہیں دیکھی باوجودیکہ ظاہر اقاضی کا کلام غیر ہے کیونکہ اس کا تقاضا یہ ہے کہ نقصِ عہد میں قول واحد ہی ہو اگر انھوں نے توبہ کر لی لیکن کفر پر قائم رہے تو ان پر جزیہ برقرار، قتل نہیں کریں گے اور نہ ہی دار الحرب بھیجیں گے جیسا کہ جزیہ کی ادائیگی کرتے رہنے میں ہے لیکن مذہب اس کے خلاف ہے کہ انھیں قتل کیا جائے گا، گستاخی، بقض ذمہ اور قتل فی الجملہ کا سبب ہے؟ اس میں غزالی نے اختلاف نقل نہیں کیا لیکن قاضی ابوطیب کے کلام میں اختلاف کی طرف اشارہ کیا ہے لہذا وہ بلاشبہ اس کا غیر ہے ممکن ہے غزالی کی مراد یہ ہو کہ اسے بطور حد قتل کرنا مذہب ہے جیسا کہ فارسی نے کہا واضح رہے جن وجوہ کی طرف اصحاب نے مذہب وغیرہ کے الفاظ سے اشارہ کیا ہے ان کے ثبوت میں توقف مناسب ہے کیونکہ احتمال ہے ان کی مراد مذہب شافعی ہو اور اس کے خلاف استحضار نہیں، نقل غزالی سے متحقق یہ ہے کہ گستاخِ ذمی کو اسلام لانے سے پہلے پہلے قتل کرنا مذہب ہے اور اس کے خلاف کاثبات متحقق نہیں شیخ ابوالحسن علی بن محمد طبری المعروف بالکلیا شفاء العلیل فی احکام التنزیل میں ارشاد باری تعالیٰ

وان نکثوا ایمانہم من بعد اور اگر عہد کر کے اپنی قسمیں توڑیں اور

عہد ہم و طعنوا فی دینکم تمہارے دین میں طعن کریں

(التوبہ، ۱۲)

کی تفسیر میں لکھتے ہیں

مذہب شافعی یہ ہے کہ جب معاہدہ، دین پر طعن کرے اور اعلانیہ رسول

اللہ ﷺ کی گستاخی کا مرتکب ہو تو اس سے قتال و قتل حلال ہو جاتا ہے، امام ابو

حنیفہ نے فرمایا محض دین پر طعن ناقض عہد نہیں
اور لکھا

آیت مبارکہ کی دلالت امام شافعی کے قول کو قوی کر رہی ہے

(شفاء العلیل، ۳: ۱۸۲)

ذی گستاخ کے قتل پر ان بزرگوں کی تصریحات آئیں ہیں، امام شافعی، امام ابن منذر، امام خطابی، شیخ ابو حامد، شیخ محلی، شیخ سلیم رازی، شیخ نصر مقدسی، شیخ الکلیا، امام غزالی انھوں نے اسے مذہب قرار دیا، امام ابو بکر فارسی، انھوں نے اس پر اجماع نقل کیا، امام ابو بکر قفال جیسا کہ امام نے ان کی موافقت نقل کی ہے اگرچہ امام نے اس کا تذکرہ مسلم میں کیا ہے اور غزالی نے نقل میں امام کی مخالفت کی ہے تو انھوں نے قفال سے صید لانی کی موافقت اور قاضی حسین کی فارسی کے ساتھ موافقت نقل کی ہے اور امام کی نقل پر اعتماد اوٹی ہے، ہم نے اصحاب شافعی سے تحقیق کے ساتھ یہ قول نہیں پایا کہ اس پر قتل لازم نہیں البتہ کچھ الفاظ کا ذکر آچکا ہے جو نہ ظاہر ہیں اور نہ صریح پھر اگر کسی سے ثابت بھی ہے تو امام کی سابقہ تصریح اس پر رد ہے اور وہ دلائل بھی جن کا ذکر آ رہا ہے، جس نے بھی اس مسئلہ میں اس کے خلاف وہم کیا اسے کلام رافعی نے سہارا دیا اور رافعی قاضی ابو طیب کے متعین کے تابع ہو گئے ہم نے پہلے ان کے کلام پر گفتگو کرتے ہوئے متعدد احتمالات کا تذکرہ کیا پھر اگر قاضی ابو طیب نے تصریح کر دی تو کیا ان کی اتباع کی جائے گی یا امام شافعی اور دلیل کی؟ خلاصہ کے حوالہ سے جس اشارہ کا ذکر آیا ہم نے بحمد اللہ تعالیٰ اس کا جواب عرض کر دیا ہے

فصل ثانی

نقضِ عہد پر اہل علم کی گفتگو



پہلے کچھ خاصہ حصہ فصل اول میں گزرا کیونکہ اس کا قتل کے ساتھ اتصال ہے

۱۔ امام خطابی نے امام شافعی سے نقل کیا اس سے ذمہ ختم ہو جاتا ہے

۲۔ امام ماوردی نے کہا رسول اللہ ﷺ کی گستاخی سے ذمہ کی طرح صلح نامہ ہو جاتا ہے، امام ابو حنیفہ کا ان دونوں میں اختلاف ہے، یہ امام رافعی نے ماوردی سے نقل کیا

۳۔ شیخ رویانی نے البحر کے باب نقض العهد میں لکھا عقد صلح ان تین امور کا موجب ہے

۱۔ ظاہر مسلمانوں سے قتل و قتال سے اجتناب

۲۔ باطناً خیانت نہ کرنا

۳۔ اقوال و افعال میں ان پر حملہ آور نہ ہوں

اگر مسلمانوں کے خلاف قتال کیا تو عہد ختم اور نقض کے لئے حکم حاکم کی بھی ضرورت نہ ہوگی، اگر انھوں نے خیانت کی مثلاً مخفی طور پر ایسا فعل کیا اگر وہ ظاہر ہو جائے تو معاہدہ ٹوٹ جائے گا، اگر وہ ظاہر ہو گیا تو امام نقض عہد کا حکم جاری کر دے تو محض خیانت سے عقد ختم نہ ہوگا، ان کے ساتھ ابتداً اعلانیہ قتال جائز ہاں ان پر دھوکہ سے حملہ نہ کیا جائے البتہ انتہا ایسا ہو سکتا ہے

تو اب یہ ماقبل کے مخالف ہو جائے گا، اقوال و افعال سے حملہ، تو اس میں مسلمانوں کے حقوق، ان کے حقوق کے مقابلہ میں بڑے ہیں اگر وہ اس سے اعراض کریں تو سربراہ ان سے پوچھیں اگر جواب میں عذر پیش کریں تو قبول کیا جائے اور معاہدہ قائم رہے گا ورنہ انھیں رجوع کا کہے، اگر وہ رجوع بھی نہ کریں تو انھیں نقض عہد کی اطلاع کر کے عہد ختم کر دیا جائے تو یہ صورت دونوں اقسام کے مخالف ہے، رہا معاملہ گستاخی رسول کا تو اس سے عقد ذمہ ختم ہو جاتا ہے، اس طرح گستاخی قرآن کا

مسئلہ ہے، اب اگر گستاخی اعلانیہ ہو تو یہ قسم اول کے تحت داخل اور اگر مخفی تھی تو قسم ثانی میں، شیخ ماوردی نے بھی یوں ہی بیان کیا (الحاوی الکبیر، ۱۴: ۳۸۲)

اسی طرح انھوں نے باب نقض العهد میں لکھا، گستاخی رسول عہد توڑ چیزوں میں شامل ہے اسی طرح گستاخی قرآن بھی اگر جبراً ہو تو قسم اول اور سرّاً ہو تو قسم ثانی کے تحت آئے گی،

امام ابو حنیفہ نے فرمایا اس سے نہ عقد عہد ختم ہوگا اور نہ عقد ذمہ کیونکہ یہود نے آپ ﷺ سے کہا تھا السام علیک (تم پر موت ہو) تو اسے نقض عہد قرار نہیں دیا گیا پھر ان کا قول ثالث ثلاثة (تین خداؤں میں سے یہ تیسرے ہیں) اس سے کہیں بڑھ کر ہے، ہماری دلیل سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے جب انھوں نے گستاخ راہب کے بارے میں سنا تو فرمایا میں سنتا تو قتل کر دیتا ہم نے اس پر امان نہیں دی ہے اور صحابہ کا اس سے اختلاف معلوم نہیں تو اجماع ہو گیا

حدیث کی توجیہ

جو حدیث لائی گئی (تم پر موت ہو) اس کے دو جوابات ہیں

۱۔ انھوں نے بطور مذمت کہا نہ کہ بطور گالی و شتم

۲۔ یہ غلبہ اسلام سے پہلے کی بات ہے

ثالث ثلاثة کے جواب بھی دو ہیں

۱۔ انھوں نے بطور تعظیم کہا اور گستاخی کے لئے تحقیر ضروری ہے

۲۔ ہم انھیں اس عقیدہ پر قائم رہنے کی اجازت دے سکتے ہیں مگر گستاخی رسول کی اجازت نہیں دی جاسکتے

شیخ ابو حامد، قاضی ابو طیب اور بعد کے لوگوں نے اس کے ساتھ نقض عہد میں اختلاف ذکر کیا ہے

ضروری تمہیدی مقدمہ

آگے بڑھنے سے پہلے ایک مقدمہ کا ذکر ضروری ہے، عقد ذمہ میں مشروط اشیاء کی چند اقسام ہیں

۱۔ عقد نہیں ٹوٹتا

جن کی مخالفت پر قطعاً عقد نہیں ٹوٹتا جبکہ ان پر تعزیر نافذ کر کے انھیں عدم مخالفت کا پابند بنایا جائے گا مثلاً اظہار خمر و خنزیر، مسلمانوں کو اپنا شرک، اعتقاد، ناقوس، اعیاد، تورات و انجیل کا سنانا، ہمارے شہروں میں نے گرجے، بلند مکانات بنانا اور لباس میں مخالفت ترک کرنا، ان سے عہد نہیں ٹوٹتا خواہ عقد کے وقت یہ شرط تھا یا نہیں

یہاں ذہن میں ایک سوال اٹھتا ہے کہ تمام عقود میں شرط کا تقاضا اختیار مخالفت ہوتا ہے مثلاً بیع وغیرہ میں رہن کی شرط (تو یہاں ٹوٹنا چاہیے کیونکہ ہمیں عہد توڑنے کا اختیار ہے)

ممکن ہے یہاں اس کا ازالہ قبول جزیکا لزوم ہے اگر وہ جزیہ ادا کر کے ان امور کا ارتکاب کرتے ہیں اگرچہ وہ ممنوع اور ان پر تعزیر ہے اگر ہم نقض عہد مان لیں تو لازم آئے گا، ہم جزیہ قبول نہ کریں اور یہ اس ارشاد باری تعالیٰ کے مخالف ہے

حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون (التوبہ، ۲۹) کمزور ہو کر

اور ان امور پر چھوٹ، ذلت و صغار کے منافی نہیں، رہا منع اور تعزیر تو یہ ان کی اہانت و ذلت میں اضافہ کے لئے ہے

۲۔ عقد قطعاً ٹوٹ جاتا ہے

کچھ ایسی چیزیں ہیں جن سے قطعاً عہد ٹوٹ جاتا ہے اور وہ التزام جزئیہ، اجراء احکام اور قتال کا انکار ہے

۳۔ بعض میں اختلاف ہے اور ان کی دو اقسام ہیں

۱۔ مسلمان خاتون سے زنا یا نام نکاح سے ایسا کیا یا مسلمان کارا زدار الحرب میں بھیجا یا کسی مسلمان مرد یا عورت کو دین سے پھسلا یا یا ان میں سے کسی کی رہزنی کی یا کسی مشرک کو پناہ یا مسلمانوں کے خلاف مشرکین کے ساتھ تعاون کیا یا کسی مسلمان مرد یا خاتون کو قتل کیا، ان تمام اعمال میں متعدد طرق ہیں

طریق اول

سب سے اصح وہی ہے جسے شیخ ابو حامد، قاضی ابوطیب اور اکثر نے نقل کیا کہ اگر بوقت عقد ان کا ذکر نہیں ہوا تھا تو عہد نہیں ٹوٹے گا اور اگر ذکر ہوا تھا تو پھر دو اقوال ہیں

قول اول

مشروط کی مخالفت کی وجہ سے عقد ٹوٹ جاتا ہے پھر ان میں مسلمانوں کو واضح طور پر ضرر ہوتا ہے سیدنا ابو عبیدہ بن الجراح کا سابقہ واقعہ بھی اسی پر شاہد ہے اور اس کے ساتھ کسی نے اختلاف بھی نہیں کیا منع، جزئیہ پر قیاس بھی کیا جاسکتا ہے شیخ ابن الصباغ کے بقول اس کی تصریح ہے، قاضی حسین کے مطابق

مذہب یہی ہے اسی کو ترجیح دینے والوں میں شیخ فورانی، صاحب الکافی اور ابن ابی عمرون ہیں، شیخ رافعی نے الحجر د میں اسے اقرب، امام نووی نے اسے المنہاج (۲۵۸:۳) اور تصحیح التنبیہ (۲:۲۱۷) میں اس کو صحیح قرار دیا، شیخ قفال کا مختار بھی یہی ہے

قول ثانی

اس سے عقد نہیں ٹوٹتا کیونکہ جب وہ چیزیں عقد ختم نہیں کر پاتیں اگر وہ مشروط نہ ہوں تو پھر شرط کے ساتھ ناقض ہو جائیں گے مثلاً اظہار خمر، یہ تمام امور عقد ذمہ کے اعتبار سے وہی ہیں جو اسلام میں کیا کرتا ہے بقول شیخ رافعی کے اسے قاضی ابو طیب کا مختار کہا گیا ہے، صاحب التہذیب اور ایک جماعت نے اسی کو رائج، امام نووی کو الروضہ میں مغالطہ ہوا تو اسے اصح کہہ دیا حالانکہ ایسی بات نہیں

طریق ثانی

شیخ ابو حامد سے منقول ہے اگر عقد کے وقت یہ شرط تھی تو مخالفت سے عقد ختم
در نہ دو اقوال ہیں

طریق ثالث

قاضی ابن کج (م، ۴۰۵) نے بعض سے نقل کیا ان اسباب سے قطعاً عہد نہیں ٹوٹتا ان طرق سے تین وجوہ کی تخریج کی گئی ہے جنہیں صاحب الافصاح، صاحب التعریب اور غزالی نے ذکر کیا ان میں سے تیسری یہ ہے کہ فرق ہے ابتداء میں شرط عائد کرنے کے درمیان کہ اس کی مخالفت سے عہد ختم اور ابتداء عائد نہ کرنے کے درمیان، اس صورت میں نقض نہیں ہوگا اور یہی اصح ہے ہر حال میں

عدم نقض کا قول، الروضہ کی گفتگو کے مطابق صحیح ہے حالانکہ یہ درست نہیں
قاضی ابوطیب نے کفار کو پناہ دینا ان اعمال میں شامل کیا ہے، شیخ رافعی کہتے
ہیں یہ خصال ثلاثہ کے ساتھ ملحق ہے، رہزنی کے بارے میں دو طریق بیان کیے لیکن
اظہر یہ ہے کہ وہ زنا کی طرح ہے
قسم ثانی

اللہ تعالیٰ، اس کی کتاب، دین اور اس کے رسول کی بے ادبی کرنا اس میں دو طرق ہیں
۱۔ اس سے بالاتفاق عہد ختم ہو جائے گا جیسے قتال، شیخ رافعی کے نزدیک اظہر یہی ہے کہ
یہ مسلمان عورت کے زنا وغیرہ کی طرح ہے اور اس میں اختلاف آرہا ہے انھوں نے
اسی طرح ذکر کیا ہے (فتح العزیز، ۱۱: ۵۳۸)

شیخ ابواسحاق نے التکت میں لکھا جب ذمی نے کتاب اللہ کا تذکرہ تا
مناسب طریقہ سے کیا یا اللہ کے رسول ﷺ کی گستاخی کی تو اس کا ذمہ ختم، ہمارے
اصحاب میں کچھ نے کہا اگر معاہدہ مشروط تھا کہ نہ وہ گستاخی کرے گا اور نہ اس انداز
میں کتاب اللہ کا تذکرہ کرے گا تو عہد ٹوٹے گا ورنہ نہیں، امام ابو حنیفہ کا قول ہے کہ عہد
نہیں ٹوٹے گا اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ گستاخی میں بھی تین وجوہ ہیں

۱۔ ہر حال میں عہد ٹوٹ جائے گا، یہ شیخ ابواسحاق مروزی اور شیخ ابواسحاق شیرازی کا
التکت میں قول ہے

۲۔ ہر حال میں نہیں ٹوٹے گا اور یہ دونوں شیخ ابو حامد، قاضی ابوطیب اور شیخ رافعی وغیرہم
کے کلام میں موجود ہے

۳۔ اگر معاہدہ مشروط تھا تو عہد ٹوٹے گا ورنہ نہیں

ہم نے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی کتاب الام میں گفتگو دیکھی تو اس میں اسی طرح پایا
باب تحديد الامام ما ياخذ من اهل الذمة في الاحصار، میں لکھتے ہیں

سربراہ کے لئے ضروری ہے اپنے اور اہل ذمہ کے درمیان دینے اور
لینے کے بارے میں حدود متعین کر دے اور یہ اس حکمران اور لوگوں کی طرف سے
ان کا دفاع ہوگا، اس کا نام جزیہ ہے اسے وہ بیان کردہ طریقہ کی مطابقت ادا کریں
، ان سے لیا جانے والا ماہانہ ہو سکتا ہے یہ بھی معاہدہ کریں کسی کے مطالبہ پر یا انھوں
نے ظلم کیا تو احکام اسلام ان پر جاری ہونگے اور یہ معاہدہ بھی ہو رسول ﷺ کا
ذکر نہایت ہی آپ کے شایان شان ہو، دین اسلام پر طعن نہیں کریں گے اس کے
کسی حکم کو عیب نہیں لگائیں گے اگر انھوں نے ایسا کیا تو ذمہ ختم، ان سے یہ عہد بھی
لیا جائے کہ وہ مسلمان کو اپنے شرک اور حضرت عزیر و عیسیٰ علیہما السلام کے بارے
اپنے عقیدہ کی تبلیغ نہیں کریں گے، اس کے بعد ان سے ایسا عمل ہوا تو ایسی سخت سزا
دی جائے جو حد تک نہ پہنچے (کتاب الام، ۴: ۲۱۸)

اس کے بعد امام شافعی نے تمام شروط کا ذکر کیا، ان میں سے کسی میں یہ ذکر نہیں کیا کہ
انھوں نے کیا تو عہد ختم، انھوں نے رہزنی وغیرہ کا ذکر کیا مگر اس باب میں مسلمان
خاتون کے ساتھ زنا کا ذکر نہیں کیا

غور کیجئے انھوں نے ذکر رسول اور دین پر طعن کے علاوہ کسی میں نقض عہد پر
تصریح نہیں کی، شیخ ابواسحاق کی یہی دلیل ہے کہ اس کا شرط ہونا ضروری اور اس کی
مخالفت سے عہد ٹوٹ جائے گا

باب ما احدث اهل الذمة الموادعون مما لا يكون نقضا، کے

تحت لکھتے ہیں

جب کسی قوم سے جزیہ لیا گیا اور انھوں نے رہبرنی کی یا کسی مسلمان کو قتل سے مارا یا معاہدہ پر ظلم کیا یا ان میں سے کسی نے زنا کیا یا مسلم یا معاہدہ پر فساد پر پا کیا تو اس میں حد جاری کی جائے اور سخت عبرتناک سزا دی جائے گی لیکن قتل نہیں کیا جائے گا البتہ جس صورت میں قتل لازم ہو گا وہاں سزا قتل ہوگی اور یہ نقض عہد کا ایسا سبب نہیں کہ اس کا خون حلال ہو جائے، نقض عہد فقط جزیہ نہ دینے اور

(الام، ۴: ۱۹۸)

احتمال ہے امام شافعی کی اس گفتگو کا محل وہ ہوگا جہاں یہ مشروط نہ ہو دلیل ہے کہ انھوں نے اس باب میں شرط ذکر نہیں کی انھوں نے فقط ترک قتل اور ادا نیگی جزیہ کا تذکرہ کیا ہے تو اب کلام صحیح ہے

لیکن اس میں اس چیز کا حکم کہیں مذکور نہیں، جب انھوں اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی گستاخی کی تو یہ کہاں سے اخذ کر لیا گیا کہ اس سے عہد نہیں ٹوٹے گا خواہ شرط تھا یا نہیں تھا؟

پھر بساب اذا اراد الامام ان یسکتب کتاب صلح علمی العزیزہ کتب، میں امام شافعی نے مشروط ذکر کیں اور کہا معاہدہ میں یہ شرط ہوا مگر تم نے حضور ﷺ یا کتاب اللہ عزوجل یا اس کے دین کی توہین کی تو اللہ تعالیٰ کا ذمہ، امیر المؤمنین اور تمام مسلمانوں کا ذمہ ختم اور اس سے عطا کردہ امان بھی ختم، امیر المؤمنین کے لئے ان کا مال اور خون حلال جیسا کہ اہل حرب کے اموال و خون اس کے لئے حلال ہوتے ہیں اور معاہدہ میں یہ شرط بھی ہو کہ تم میں سے کسی مرد نے اگر کسی

مسلمان عورت سے زنا یا نکاح یا رہزنی یا کسی مسلمان کو دین سے پھسلا یا یا حربی کفار کی مسلمانوں کے خلاف مدد کی خواہ بذریعہ قتال یا بذریعہ اطلاع یا انھیں پناہ دی تو عہد ختم اور ان لوگوں کا مال اور خون حلال (الام، ۴: ۲۰۹)

اس کے بعد باقی شروط کا ذکر کرتے ہوئے کسی کو نقض عہد کا سبب قرار نہیں دیا یا سوائے سابقہ چیزوں کے پھر اس کتاب کے آخر میں فرمایا

ان میں سے جس نے مذکورہ قول یا عمل کیا جس سے عہد ٹوٹ جاتا ہے اور پھر اسلام لے آیا اگر وہ قول تھا تو قتل نہیں، اس طرح اگر فعل تھا تو قتل نہیں لیکن اگر اس نے مسلمانوں کے دین پر طعن کیا تو اسے حد یا قصاصاً قتل کیا جائے گا تو ان کا قتل بطور حد یا قصاص ہو گا نہ کہ نقض عہد کی بنا پر، اگر کسی نے فعل کیا اور وہ معاہدہ میں شرط تھا اس سے معاہدہ ٹوٹ جائے گا اور اسلام نہ لایا لیکن کہتا ہے میں توبہ کرتا ہوں اور جزیہ دوں گا یا نخی صلح و معاہدہ کرتا ہوں اسے سزا دی جائے گی لیکن قتل نہیں کیا جائے گا ماسوائے اس کے کہ وہ فعل قصاص و قود کا موجب ہو اگر اس سے کم فعل یا قول ہو تو ہر ایک پر سزا ہوگی نہ کہ قتل (الام، ۴: ۲۱۰)

امام شافعی فرماتے ہیں اگر کسی نے مذکور فعل یا قول کیا اور شرط تھی کہ ایسا کرنے سے خون حلال ہو جائے گا ہم نے ایسا کرتے ہوئے پکڑ لیا اور وہ کہتا ہے میں اسلام لایا یا جزیہ ادا کروں گا تو اسے قتل کیا جائے گا اور اس کا مال غنیمت ہوگا

(الام، ۴: ۲۱۱)

اس کلام میں صراحت ہے کہ اگر یہ شرط تھا تو عہد ختم ہو جائے گا اسی طرح اگر کسی مسلمان عورت سے زنا وغیرہ کیا، نقض عہد کے بعد اگر

اسلام لے آیا تو قصاص کے علاوہ ہر شئی ساقط ہو جائے گی دیگر ان پر سزا ہوگی بشرطیکہ جزیہ دینے کا یقین ہو ورنہ قتل اور اس کا مال، غنیمت ہوگا، ان کا مطلقاً کہنا اس پر سزا دی جائے گی اور قتل نہیں کیا جائے گا یہ عام اور قابلِ تخصیص ہے لہذا اس سے گستاخِ نبی کو مخصوص کیا جائے گا اس کے قتل پر ان سے نقلِ صریح موجود ہے

امام غزالی نے خلاصہ میں جو اشارہ کیا ممکن ہے اس سے یہی مراد ہو ضعیف قول ہے کہ قبل از اسلام ان کی توبہ مقبول ہے اور ان پر تعزیر نافذ ہوگی لیکن مجھے اس پر اعتقاد نہیں،

امام خطابی اور ابن منذر نے جو صریح نقل ذکر کی ہے اس کے ساتھ تمسک اس اطلاق کے ساتھ تعلق سے اولیٰ ہے اور اس بات کی تصریح کہ گستاخ کی حد قتل ہے اس پر فیصلہ کن شاہد ہے اور اس کا تقاضا ہے کہ اسے قصاص کے ساتھ رکھا جائے جس پر امام شافعی نے نص فرمائی ہے لیکن اس سے بعد از اسلام کا مسئلہ خارج ہے جیسا کہ آ رہا ہے لہذا گستاخ کا قتل تقاضا کے مطابق باقی رہا یہ گفتگو قتل کی نسبت تھی رہا اس سے عقد کا ٹوٹنا تو تمام نصوص شافعی اس پر متفق ہیں بشرطیکہ مشروط ہو جیسا کہ ہم باب تحدید الامام ما یاخذ من اهل الذمة اور باب اذا اراد ان یکتب کتاب صلح سے پہلے نقل کر دیا اور جب مشروط نہیں تو نصوص خاموش ہیں جیسے باب ما احدث اهل الذمة الموادعون، کی عبارت کا تقاضا ہے اسی طرح المختصر میں امام مزنی نے لکھا

ان پر شرط عائد کی جائے گی وہ کتاب اللہ، رسول اللہ ﷺ اور دین اللہ کا غلط انداز میں تذکرہ نہیں کریں گے اور نہ کسی مسلمان عورت سے زنا و نکاح کریں گے

نہ دین سے کسی کو ورغلائیں گے نہ رہزنی، نہ اہل حرب کی مسلمانوں کے خلاف مدد کریں گے اور نہ ان کو پناہ دیں گے اور اگر انھوں نے ایسا کیا تو معاہدہ ختم اور ان کا خون حلال اور ان سے اللہ تعالیٰ اور حضور ﷺ کا ذمہ ختم (المختصر، ۷: ۳۸۵)

اس کے بعد شروط کا ذکر کیا مگر نقض عہد کا نام تک نہ لیا لیکن کلام امام بہت ہی واضح ہے کیونکہ یہ اس صورت میں نقض عہد میں واضح ہے یہ ابن الصبارغ سے منصوص ہے اور قول قاضی حسین کہ مسلمان عورت سے زنا وغیرہ یہ مذہب ہے کی تائید ہے اور قول بغوی اصح یہ ہے کہ نقض عہد نہ ہوگا خواہ شرط تھی یا نہ تھی، کو باطل قرار دے رہا ہے

امام بغوی کا اللہ تعالیٰ یا اس کی کتاب یا رسول یا دین کی توہین کو مسلمان عورت کے ساتھ زنا کی طرح قرار دینا اور کہنا ہے کہ اصح عدم نقض ہے خواہ مشروط تھا یا نہ تھا نہایت ہی بعید ہے ان کے علاوہ کسی سے ہم نے اس پر تصریح نہیں دیکھی حتیٰ کہ ان کے استاذ قاضی حسین کا پہلے ان سے اختلاف بھی گزرا ہے ہمیں بغوی پر تعجب ہے کیونکہ عظیم آدمی ہیں اور ان کی عادت اس قدر گراوٹ کی نہیں

ان کی طرف سے جواب

پھر ہم پر ان کی طرف سے جواب ظاہر ہوا اور یہ امام شافعی کے مخالف نہیں اور بلا اختلاف حق وہی ہے جو امام شافعی نے فرمایا لیکن پہلے ایک مقدمہ ہے جس کی نشاندہی شیخ رافعی نے کی ہے کہ معتبر کون ہے؟ ان افعال سے رکنے کی شرط یا یہ شرط کہ ارتکاب سے عہد ٹوٹ جائے گا؟ (امام الحرمین) نے تصریح کی ہے کہ دوسری معتبر ہے اسی کو غزالی نے لیا (الوسیط، ۷: ۸۴)

لیکن کثیر اصحاب نے اول کو لیا ہے

شیخ رافعی نے مسلمان عورت کے ساتھ زنا وغیرہ میں لکھا درہ میانی راہ اختیار

کرتے ہوئے یہ کہنا پسند نہیں کہ اگر نقض شرط تھا تو ظاہر نقض ہے جیسے کہ شیخ قتال سے مختار منقول ہے ورنہ ظاہر عدم نقض ہے جیسا کہ قاضی ابوطیب کی طرف مختار منسوب ہے (فتح العزیز، ۱۱: ۵۳۸)

شیخ ابن رفعہ کا قول

شیخ ابن رفعہ نے لکھا، غیر امام کا کلام واضح کر رہا ہے کہ یہاں شرط سے مراد رک جانا ہے نہ کہ شرط نقض اور یہ کلام مادر دی سے آشکار ہے اور اس پر صاحب المرشد، شیخ بندنجی اور ابن داود وغیرہم نے تصریح کی ہے حتیٰ کہ صاحب ابانہ نے یہاں تین وجوہ نقل کی ہیں وہاں تیسری وجہ میں کہا، اگر ہم ان پر یہ شرط عائد کریں کہ تم نے یہ نہیں کرنا تو پھر نقض ہوگا ورنہ نہیں

اب سنیے

جب تم نے مقدمہ پڑھ لیا تو اب سنیے بغوی نے عدم نقض کو صحیح کہا خواہ شرط تھی، یا نہ، اس لئے کہ انھوں نے شرط امتناع و اجتناب کی تصریح کی تھی، ان کی عبارت ہے اگر امام نے عقد کرتے وقت ان چیزوں سے روکنے کی شرط نہیں لگائی تھی تو نقض عہد نہ ہوگا اور اگر شرط لگائی تھی تو دو اقوال ہیں اصح یہ ہے کہ نقض نہ ہوگا

(التھذیب، ۷: ۵۰۶)

اور جس نقض پر امام شافعی کی تصریحات شاہد ہے وہ اس وقت ہے جب عہد میں ان کی مخالفت کو بطور نقض شرط کیا ہو لہذا یہ دو الگ الگ مسائل ٹھہرے اور شیخ رافعی کی درمیانی راہ پر بھی شاہد ہے

لیکن ہم کہتے ہیں

لیکن ہماری رائے یہ ہے کہ معاہدہ میں اگر شرط تھی کہ اللہ تعالیٰ، اس کے

رسول، کتاب اور دین کی اگر توہین کی تو معاہدہ ٹوٹ جائے گا تو پھر اگر کسی نے ارتکاب کیا تو قول واحد ہی ہے معاہدہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ امام شافعی کی تمام تصریحات اس پر شاہد ہیں، کلام اصحاب میں اس کی مخالفت موجود نہیں اور دلائل کا بھی یہی تقاضا ہے جب ان اشیاء سے رکنا شرط کیا تھا لیکن نقض مشروط نہ تھا تو اختلاف اور اصحاب کے مراتب ثلاثہ کا محل یہی ہے یہی وجہ ہے اکثر اصحاب نے شرط امتناع ذکر کی ہے شاید امام نے مختصر کی عبارت سے شرط انتقاض لی ہو لیکن امام شافعی نے اسے محل خلاف نہیں بنایا اس طریقہ سے امام بغوی سے ملامت زائل ہو جاتی ہے اگرچہ ان کے مخالف قول اصح ہے ہاں فی الجملہ محل اختلاف ہے

جب شرط نقض ہو تو اس میں صریح مخالفت نامعلوم ہے، ہم نے کلام شافعی میں فقط شرط امتناع بغیر نقض دیکھا ہے کہ اس کی وجہ سے نقض کا حکم نہیں مثلاً امتیازی لباس نہ پہننا، بعید نہیں کہ اختلاف مسلمان عورت کے ساتھ زنا وغیرہ میں بھی ہو جب کہ شرط امتناع تھی اگرچہ زیادہ ضرر کی وجہ سے فرق ممکن ہے یہ تو زنا وغیرہ میں ہے، رہا اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول، دین اور کتاب کا معاملہ تو اس میں اضافہ اور ہے وہ یہ کہ اصحاب کا اختلاف ہے کہ اس کا عقد میں شرط کرنا ضروری تھا یا نہ؟ لیکن زنا وغیرہ سے رکنے کا ذکر بلا اختلاف شروط نہیں تو اللہ تعالیٰ و رسول کا معاملہ اقویٰ ہے مسلمان عورت کے ساتھ زنا سے امتناع شرط کی صورت میں جاری ہونے والا اختلاف گستاخی مشروط میں جاری ہونا لازم نہیں البتہ جب شرط نہ تھی تو زنا وغیرہ میں اختلاف ہو سکتا ہے رہی گستاخی اگر ہم کہیں اس سے رکنا شرط لازم ہے تو جب شرط نہ ہو اصحاب میں اختلاف ہے کہ عقد نافذ ہو گا یا قائم رہے گا اور مشروط کی طرح ہو کیونکہ یہ شرعاً از خود مشروط ہے

اگر عقد میں اس سے رکنے کی شرط لازم نہیں تو اس کے زنا سے اعظم ہونے میں شبہ تک نہیں لہذا زنا میں اختلاف سے سب میں اختلاف لازم نہیں آتا مگر اصحاب نے اسے ذکر کیا اور اس تقدیر پر احتمال تھا لیکن اسے صحیح قرار دینا بعید ہے اور یہ اس وقت ہے جب عدم شرط کا یقین ہو

لیکن ہمارا جس مسئلہ میں کلام ہے اس میں شرط یا عدم شرط کا ہمیں علم نہیں شیخ ابن ابی عسرون نے الانقصار میں زنا وغیرہ اور جب عقد میں اس کا ترک شرط تھا یا نہ پر دوران گفتگو ایک عظیم فائدہ ذکر کیا کہ جب عقد میں شرط کے بارے میں علم نہ ہو تو اسے مشروط ہی سمجھا جائے گا کیونکہ مطلق عقد کو متعارف پر ہی محمول کیا جاتا ہے اور یہ عقد شرع میں ان شرائط پر مشتمل ہوتا ہے تو یہی وجہ ہے جب ان سے مسلمان عورت سے زنا اور گستاخی کا ارتکاب ہوا تو حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا

ما علی هذا اعطينا کم الامان ہم نے اس پر تمہیں امان نہیں دی

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا

ما علی هذا صالحنا کم ہم نے اس پر تم سے صلح نہیں کی

تو جب زنا میں ان کا قول یہ ہے

فما ظنک بالسب؟ تو پھر گستاخی کے بارے میں کیا خیال ہے؟

دو طریقے

اصحاب نے اللہ تعالیٰ لی اور اس کے رسول کی توہین سے نقض عہد میں

اختلاف ذکر کیا تو محل خلاف میں دو طریقوں پر اختلاف کیا

۱۔ اختلاف اس صورت میں ہے جب حضور ﷺ کا ذکر اپنے عقیدہ بد اور دین کی بنا پر کیا لیکن اگر ایسی بات ان کا عقیدہ و دین نہ تھا مثلاً زنا یا نسب میں طعن کیا تو اسے قتال

کے ساتھ لاحق اور عہد ختم خواہ اس سے اجتناب عہد میں شرط تھا یا نہیں،
 شیخ رافعی لکھتے ہیں، یہی بات شیخ ابراہیم مروزی (م، ۵۳۶) کے تعلیقہ میں
 ہے اور اسے قاضی رویانی نے بعض ائمہ خرابان سے نقل کیا

ہم کہتے ہیں اس پر یہ شہادت بھی ہے کہ امام شافعی نے نبی، دین اور کتاب کا
 ذکر کیا مگر اللہ تعالیٰ کے بارے میں ذکر نہیں کیا کیونکہ کوئی بھی اللہ تعالیٰ کے بارے
 میں توہین کے ارتکاب کا عقیدہ نہیں رکھتا

۲۔ شیخ رافعی نے لکھا یہ صید لانی وغیرہ کے ہاں مختار ہے کہ اختلاف اسی صورت میں
 ہے جب طعن ایسی چیز پر ہو جو ان کا دین نہ ہو، اگر وہ ان کا دین ہے تو پھر بالاتفاق عہد
 ختم نہ ہوگا مثلاً قرآن مجید کے بارے میں ان کا کہنا یہ اللہ کی طرف سے نہیں اسی کو
 غزالی نے نقل کیا (فتح العزیز، ۱۱: ۵۴۹)

ہم کہتے ہیں اسے اگرچہ صید لانی وغیرہ نے ترجیع دی مگر ضعیف ہے
 امام شافعی کا سابقہ کلام اس کے مخالف ہے پھر کون سی ضرورت ہے کہ ہم ان کی شوکت
 کی بات کریں حالانکہ ان کی ذلت کا حکم ہے اور اس اظہار میں تو ان کی غیرت اور
 مسلمانوں کی ذلت ہے، تو خلاصہ یہ ہے کہ جس نے صریح لعنت سے گستاخی کی اس کا
 عہد ختم اور وہ حلال الدم ہو جائے گا اس کے نقض عہد میں اختلاف کرنا بعید ہے، رہا
 خون کا حلال ہونا خواہ اس کا عہد ٹوٹا یا نہیں تو اس کے بارے میں امام شافعی اور امام
 احمد اور امام مالک سے کوئی مذہب محقق ثابت نہیں،

یہاں ہم اس کا تذکرہ ضروری سمجھتے ہیں کہ اگر اس سے امتناع کی شرط عقد
 میں لگانے سے قطعاً درست ہوگا اور کلام شافعی کا تقاضا یہ ہے کہ نقض کی شرط سے بھی
 عقد درست ہے اور صواب یہی ہے امام شافعی نے، اذا شرط علیہم فی اظہار

الخمر و نحوه، کے تحت لکھا یہ بات اس پر مبنی ہے کہ کیا عقد ذمہ مدت مقرر کے لئے جائز ہے؟ اگر ہم اسے صحیح قرار دیں تو عقد درست لیکن اگر وہ اظہار خمر وغیرہ کریں تو عقد ختم اور اگر ہم اسے صحیح قرار نہ دیں تو عقد اصلاً ہی نہ ہوگا اور اصحاب سے منقول یہ ہے کہ عقد ختم نہ ہوگا بلکہ شرط فاسد اور عقد قائم ہوگا اور اس کا فائدہ ان کی تخویف و اذلال ہے اور اس کی توجیہ یوں ہے کہ وقت معین کے ساتھ تعلق، دائمی کے منافی ہے اور بعض اوقات فعل نہیں ہوگا لیکن عقد کامل ہوتا ہے تو جب وقت کا تعین، دوام کے منافی نہیں تو یہ لغو اور عقد دائمی ہوگا

ہم اس صورت کی طرف آتے ہیں کہ گستاخی سے عقد نقض مشروط تھا تو بقول امام اگر انھوں نے گستاخی کی تو ذمہ ختم اس لئے اگر ہم اسے وقت مقرر تک صحیح مانیں تو وہ گزر گیا اور نہ نافذ ہوگا، اصحاب نے کہا کہ شرط فاسد اور عقد قائم یہاں وہ جاری نہیں ہو سکتا کیونکہ اظہار خمر وغیرہ کی صورتیں عقد میں نقض کے لئے مشروط کرنا مشروع نہیں اس لئے یہ شرط لغو، عقد قائم و دائم، رہی گستاخی تو اس کا نقض کے لئے شرط ہونا مشروع ہے لہذا اسے لغو کرنا جائز نہیں، اولیٰ یہی ہے موقت عقد کو صحیح کہا جائے اگرچہ وقت مجہول ہو جیسا کہ کلام شافعی کا تقاضا ہے، ممکن ہے اس میں اختلاف بعید ہو کہ یہ فاسد ہے رہا گستاخی کی صورت میں کہنا کہ عقد قائم تو یہ کوئی فقیہ نہیں کہہ سکتا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شرائط

یہاں ہم حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شرائط ذکر کیے دیتے ہیں کیونکہ اس مسئلہ میں یہ نہایت ہی معتمد ہے، انھوں نے یہود کو شام کی طرف نکالا تو ان سے اور نصاریٰ سے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین (جو اس امت کے اسلاف اور صدر ہیں) کے سامنے معاہدہ کیا ان کے بعد کسی سربراہ کے لئے یہ جائز نہیں کہ حضرت عمر

رضی اللہ عنہ کے شرائط کے بغیر صلح کر لے، تمام اہل ذمہ کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مقررہ کور، شرائط کے تحت ہی پناہ دی جائے کیونکہ بعد میں کسی سربراہ نے ان کے خلاف عقد نہیں کیا بلکہ تمام نے ان شرائط پر اعتماد کرتے ہوئے انھیں امان دی، اسی لئے ہم کہتے ہیں جب ہم آگاہ نہیں کہ وقت معاہدہ شروط طے ہوئیں یا نہیں تو ہم مشروط ہی مانیں گے کیونکہ عرف شرعی سے وہ شروط از خود ثابت ہیں، آج تمام اہل ذمہ کے بارے میں معلوم نہیں کہ سربراہ نے ان سے کیا معاہدہ کیا یا اپنے ابا کے عہد پر ہوئے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے یا ہم کہیں گے کہ ان کا ذمہ ہی نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے علاوہ کسی سربراہ سے نہ شرائط معلوم اور نہ عقد، ان کی شرائط متصل اور صحیح سند کے ساتھ منقول ہیں، اہل علم نے اپنی کتب میں صحابی رسول حضرت عبدالرحمن بن غنم رضی اللہ عنہ سے صحیح اسانید کے ساتھ یوں نقل کیا

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تحریر

فرماتے ہیں جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نصاریٰ شام سے صلح کی تو ہمارے لئے یہ لکھا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ اللہ کے بندے امیر المؤمنین عمر کا نصاریٰ کے ساتھ معاہدہ ہے تم نے اپنے نفوس، اولاد اور اموال اور اہل ملت کے لئے امان مانگی، تم نے ہمارے لئے اپنے اوپر شرائط عائد کیں ہیں کہ ہم اپنے شہروں اور ان کی اطراف میں تمہیں (دیر) کنیسہ عبادت گاہ، راہب کا صومعہ بنا دیں گے، گرے ہوئے کو نیا نہیں بنا کر دیں گے اور ہم نہ شرک، اعلانیہ نہ کریں گے اور نہ ہی اس کی دعوت دیں گے، اگر ان میں سے کسی کی مخالفت کریں جو ہم نے شرائط مانیں ہیں تو پھر ہمارا ذمہ ختم اور تم اہل قتال کی طرح ہمارے

ساتھ کر سکتے ہو، یہ تمام شرائط حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے حکم پر تحریر ہوئیں، اس میں واضح طور پر موجود ہے کہ شرائط عائد کرنا درست ہیں اور یہ کہنا کہ عقد موقت درست نہیں ضعیف ہے اور اس معاہدہ میں اس پر واضح دلیل ہے کہ اظہار شرک سے معاہدہ ختم ولا شک ان السب اقبح بلاشبہ گستاخی کا ارتکاب اس سے کہیں بدتر ہے

شیخ ابو مشجہ بن ربیع کہتے ہیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ شام تشریف لے گئے تو شام کا سربراہ قسطنطین آیا اور اس نے معاہدہ اور شرائط طے کی اور کہا انھیں لکھ دو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہاں، ابھی تحریر لکھی جا رہی تھی تو حضرت عمر کو یاد آ گیا تو فرمایا میں معرفۃ الجیش کو مستثنیٰ کرنا چاہتا ہوں، اس نے کہا ٹھیک ہے، تحریر لکھی گئی تو اس نے کہا امیر المومنین لوگوں کو کھڑے ہو کر بتا دیجیے جو آپ نے میرے لئے حقوق و فرائض طے کیے ہیں تاکہ یہ مجھ پر ظلم سے محفوظ ہو جائیں، حضرت عمر نے فرمایا ہاں پھر خطاب میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے ہوئے یہ الفاظ پڑھے، الحمد لله احمدہ و استعینہ ومن ینہدہ اللہ فلا مضل لہ ومن یضلل اللہ فلا ہادی لہ، اس پر ایک بٹلی نے کہا، اللہ تعالیٰ کسی کو گمراہ نہیں کرتا آپ نے پوچھا، کیا کہا لوگوں نے کہا کچھ نہیں، بٹلی نے دوبارہ کہا لوگوں نے بتایا تو فرمایا ہم نے تجھے دین میں مداخلت کا حق نہیں دے رکھا، قسم اللہ تعالیٰ کی اگر تو نے دوبارہ ایسی بات کی تو اڑادوں گا

(کتاب الاموال، ۱۹۹)

آپ نے یہ بات انصار اور مہاجرین کے سامنے کہی اور ان میں سے کسی نے اس سے اختلاف نہیں کیا تو اس سے واضح ہو رہا ہے دین پر طعن موجب قتل و نقص عہد ہے

فالسب اولیٰ بذلک گستاخی میں یہ حکم بطریق اولیٰ ہوگا

شیخ حرب نے المسائل میں امام لیث بن ابی سلیم (م، ۱۳۸) کے حوالہ سے حضرت مجاہد سے نقل کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس گستاخ نبی کو لایا گیا تو قتل کا حکم دیا اور فرمایا
 من سب الله او سب احدا جس نے اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی یا انبیاء
 علیہم السلام میں سے کسی ایک کی
 من الانبياء فاقتلوه
 گستاخی کی پس اسے قتل کرو

امام لیث سے ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا جس مسلمان نے اللہ تعالیٰ یا کسی نبی کی گستاخی کی اس نے رسول اللہ ﷺ کی تکذیب کی اور یہ ارتداد ہے اگر رجوع کر لے تو ٹھیک ورنہ قتل مجھ پر جو معاہدہ معاند ایسا کرے یا اعلانیہ ایسی بات کرنے

فقد نقض العهد فاقتلوه تو اس کا عہد ٹوٹ گیا اور اسے قتل کیا جائے گا

سوال۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نہطی کو قتل کیوں نہ کیا؟

جواب۔ اس نے گفتگو بطور جہالت کی تھی نہ کہ بطور دین پر طعن، بہت سے جہال سے ایسی بات ہو جاتی ہے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسے سمجھا دیا حتیٰ کہ اس کے بعد وہ ایسا کرتا تو اسے طعن سمجھا جاتا اور اس سے عہد ختم ہو جاتا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا گستاخ راہب کے بارے میں کہنا اگر میں سن لیتا تو اسے قتل کر دیتا

انا لم نعطهم الذمة على ان ہم نے انھیں اس پر ذمہ نہیں دیا کہ وہ

بسبوا نبينا ہمارے نبی کو برا کہیں

یہ اور دیگر صحابہ کے اقوال بتا رہے ہیں کہ شروط میں سے ہے کہ وہ ہمارے نبی ﷺ

کی گستاخی نہیں کریں گے جس نے اس شرط کی مخالفت کی اس نے عہد کی مخالفت کی
 لہذا اس کا ذمہ ختم
 نقض عہد پر دلیل

۱۔ نقض عہد پر دلائل میں ایک اہم دلیل یہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وان نکثوا ایمانہم من بعد عہد
 اگر وہ عہد کے بعد حلف توڑ دیں اور
 ہم و طعنوا فی دینکم فقاتلوا
 تمہارے دین پر طعن کریں تو کفر کے
 ائمة الکفر (التوبہ، ۱۲)
 سربراہوں کے خلاف جنگ کرو
 اور اس میں کوئی شک نہیں

ان الساب ناکث لا یمانہ
 ان طاعن فی الدین
 گستاخ عہد توڑنے اور دین پر طعن
 کرنے والا ہوتا ہے
 ۲۔ دوسرے مقام پر

الاتقاتلون قوما نکثوا
 کیا اس قوم سے نہ لڑو گے جنہوں نے
 ایمانہم و هموا باخراج
 اپنی قسمیں توڑیں اور رسول کے نکالنے کا
 الرسول (التوبہ، ۱۳)
 ارادہ کیا

اخراج رسول کے ارادہ پر قتال کا حکم نقض عہد کا تقاضا کر رہا ہے

فالسب بطریق الاولی
 تو گستاخی بطریق اولیٰ اس کا تقاضا کرے
 گی

اور انہیں کفر کا امام قرار دیا کیونکہ اس میں ان کی اقتداء کی جاتی تھی تو گستاخ طعن
 کرنے والا بھی اس میں شامل ہوگا

۳۔ آگے ارشاد باری تعالیٰ ہے

قاتلوہم یعذبہم اللہ بایدکم تو ان سے لڑو اللہ انہیں عذاب دے گا
 ویخزہم وینصرکم علیہم تمہارے ہاتھوں انہیں رسوا کرے گا
 ویشف صدور قوم مؤمنین اور تمہیں ان پر مدد دے گا اور ایمان
 ویذهب غیظ قلوبہم والوں کا جی ٹھنڈا کرے گا اور ان کے
 (التوبہ، ۱۴، ۱۵) دلوں کی گھٹن دور فرمائے گا

یہ چیزیں بتا رہی ہیں کہ ان سے کفر سے بڑھ کر اشیاء سرزد ہوئیں اور وہ طعن و گستاخی
 ہے اور اس لئے ان کے خلاف نصرت کا وعدہ ہے حالانکہ دیگر کفار اور مسلمانوں کے
 درمیان جنگ میں دونوں پہلو ہو سکتے ہیں کبھی وہ غالب اور کبھی مسلمان غالب۔

۴۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ جنگ کرو ان سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ
 ولا بالیوم الآخر پر اور آخرت پر
 اور آخر میں فرمایا

حتیٰ یعطوا الجزیۃ عن یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں اپنے ہاتھ
 یدوہم صاغرون چھوٹے بن کر
 (التوبہ، ۲۹)

صغار کا معنی ذلت و کمزوری ہے

وحال السابّ لیس كذلك حالانکہ گستاخ کا حال اس طرح نہیں ہوتا

فصل ثالث

خواہ نقض عہد ہو یا عدم نقض اس سے عدم قتل لازم نہیں

پیچھے شیخ ابو حامد کے حوالہ سے گزرا اسے دونوں صورتوں میں قتل کیا جائے گا اسی طرح دیگر کے کلام میں ہے اور یہی صحیح ہے کیونکہ یہ قتل خاص طور پر گستاخی کی حد ہے جیسے حد زنا، حد قذف اور قصاص تو جب اس کا عقد نہیں ٹوٹا تو اس پر حد و کا قیام ہوگا جیسے مسلمان پر ہوتا ہے اور جب ٹوٹ گیا تو پھر بھی بھی حد و قائم ہوئے کیونکہ اس نے التزام کر رکھا ہے سوال، مسلمان پر جب سزا قائم ہوگی تو اس کے کفر کی وجہ سے ہوگی اور (ذمی) تو پہلے کافر ہے اس نے کفر پر اضافہ نہیں کیا تو عدم نقض کی صورت میں اس کا قتل بعید محسوس ہوتا ہے، اس طرح نقض کی صورت میں بھی بعید ہے کیونکہ جب ذمی کا عہد ختم ہو جائے تو اس میں اختلاف ہے، کیا اسے دار الحرب واپس بھیجا جائے یا امام کو اس میں اختیار حاصل ہے؟ تو قتل کو ہی متعین قرار دینا اس کے مخالف ہے

جواب، ہم نے پیچھے واضح کر دیا ہے کہ یہ مسلمان کے حق میں حد ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اسلام سے یہ ساقط نہیں ہوگی کیونکہ اس میں دو علتیں جمع ہیں

۱۔ عمومی ارتداد ۲۔ خاص گستاخی

دوسری علت یہاں موجود ہے

کافر اصلی جس میں فقط کفر تھا اسے باقی رکھنے سے یہ لازم نہیں کہ اضافہ گستاخی کے وقت بھی اسے باقی رکھا جائے

سائل کا یہ کہنا، کہ کافر کے کفر میں اضافہ نہیں ہوا، ہم نہیں مانتے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے

ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ اَزْدَادُوا كُفْرًا پھر انھوں نے کفر کیا پھر کفر میں اضافہ کیا

(النساء، ۱۳۷)

گستاخی نیا کفر ہے اس سے پہلے کافر کا اس پر اقرار نہ تھا اور نہ ہی اب اسے اس پر قائم رہنے دیا جائے تو اس پر حد کا اجرا ضروری ہے جو کہ قتل ہے

۱۔ اس اجماع کی بنا پر جسے امام فارسی نے نقل کیا

۲۔ نبی ﷺ کی ذات اقدس تمام مخلوق میں بلند شان رکھتی ہے

فلا یسلیق ان یکون سبه تو نبی علیہ السلام کی گستاخی کو دوسروں کی

کسب غیرہ گستاخی کی طرح نہیں سمجھا جائے گا

کیا تمہیں علم نہیں ام المؤمنین پر تہمت لگانے والوں پر دو حدیں جاری ہوئیں اور یہ ازواج مطہرات کا خاصہ ہے جو دیگر اہل ایمان کو حاصل نہیں اگرچہ اس روایت کے ثبوت میں اختلاف ہے جب ان کی عظمت کی بنا پر حد بڑھ جاتی ہے

فمما ظنک بہ؟ تو آپ ﷺ کی شان کے حوالہ سے

تمہارا کیا خیال ہے؟

عنقریب ہم قتل کے دلائل کی فصل میں معتمد دلائل کا تذکرہ لارہے ہیں

سائل کا قول، ذمی کا جب عہد ختم ہو گیا تو وہاں اختلاف ہے کیا اسے دار الحرب واپس بھیجا جائے یا امام کو اختیار ہے؟ یہ اس وقت ہے جب اس سے صرف ایسا کفر صادر ہو جس پر اسے قرار دیا گیا تھا

اما اذا صدر منه ما یوجب اگر ایسی چیز صادر ہو جو موجب قتل ہے تو

القتل فانه یسوفی احدا پھر کامل حد کا نفاذ ہوگا

اور دوسری بات یہ ہے کہ یہ گستاخی اس کفر کے مخالف ہے جس پہ ہم نے اسے ثابت رکھا اور امان دی لہذا اس کفر پر ہم پر اسے امان دینا لازم نہیں جس پر اسے نہ ثابت رکھ سکتے ہیں اور نہ واپس کر سکتے ہیں اور نہ قتل کے علاوہ کوئی سزا دے سکتے ہیں (بشرطیکہ وہ

اسلام نہ لائے) کیونکہ اس کا کفر نہایت غلیظ و شدید ہے

خلاصہ یہ ہے کہ اس کے قتل پر دلائل بتا رہے ہیں کہ اس کا قتل بطور حد ہے یا شدت کفر کی وجہ سے کیونکہ ایسی صورت میں نہ تو غلام بنایا جاسکتا ہے اور نہ احساناً چھوڑا جاسکتا ہے اور نہ فدیہ لیا جاسکتا ہے اور ایسے شخص کو واپس بھی نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی امام کو اس میں اختیار ہے اسی وجہ سے واپسی اور اختیار کا قول کرنے والے اہل علم نے فرمایا ہے کہ گستاخی کی صورت میں قتل کے علاوہ کوئی قول نہیں، یہ اہل مذاہب ثلاثہ کی گفتگو ہے، اس مسئلہ خاص میں ان کا کلام دیگر مقامات کے اطلاق پر بھی فیصل اور ماخذ پر متوجہ کرنے والا ہے وہ یا بہت زیادہ شدت کفر ہے کہ اس کی سزا قتل کے علاوہ نہیں یا خاص گستاخی کا خیال ہے

دونوں ماخذ میں فرق یہ ہے کہ ماخذ اول کی صورت میں گستاخی علت کی جز اور دوسرا جز کفر ہے اور مسلمان میں ارتداد مع گستاخی، ذمی میں کفر اصلی مع گستاخی ماخذ ثانی میں دونوں مقامات پر تنہا گستاخی ہی علت ہے حتیٰ کے اگر اسے کفر سے جدا بھی مان لیا جائے تو سزا قتل ہی ہے اس کے بارے میں باب اول کے آخر میں فصل ثانی کے مسئلہ اولیٰ میں گفتگو کی تھی

تو دونوں ماخذوں میں اسلام لانے سے پہلے لزوم قتل کا قول درست ہے خواہ نقض عہد مانیں یا نہ مانیں اور یہ اس ارشاد نبوی کے تحت نہیں آئے گا

من قتل معاہدا لم یرح رائحة جس نے کسی معاہدہ کو قتل کیا وہ جنت کی

الجنة البخاری، ۳۱۶۶) خوشبو نہیں پائے گا

اور نہ ہی اس ارشاد گرامی کے تحت آئے گا

ولا ذو عہد بعہدہ کسی معاہدہ کر لینے والے کو قتل نہ کیا جائے

(سنن ابوداؤد، ۲۵۳۰)

یہ اس وقت ہوگا جب اسے ناحق قتل کیا جائے گا پھر یہ اسی وقت ہے جب ہم کہیں کہ عقد نہیں ٹوٹا جیسے زنا و قصاص پر قتل، اور اگر ہم مان لیں کہ عقد ٹوٹ گیا تو وہ معاہدہ رہا ہی نہیں، الغرض ہم نے عراقی اور خراسانی کے کلام سے واضح کر دیا تا کہ عارض ہونے والے اشکالات کا ازالہ اور وہم کرنے والوں کا وہم دور ہو جائے

فصل رابع

گستاخ ذمی کی سزا قتل پر دلائل



اس پر چودہ دلائل ہیں ۱، واقعہ کعب بن اشرف

امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے بعد اہل علم نے اس سے استدلال کیا، اسے امام بخاری و مسلم نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کعب بن اشرف سے کون نپٹے گا؟ کیونکہ اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کو اذیت پہنچائی ہے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بندہ حاضر ہے کیا میں اسے اڑا دوں؟ فرمایا ہاں، عرض کیا، کیا کوئی حیلہ کر سکتا ہوں فرمایا: ہاں وہاں پہنچے اور کہنا یہ شخص (جناب رسول اللہ ﷺ) ہم سے صدقات طلب کرتا رہتا ہے اور اس نے ہمیں بہت تنگ کر رکھا ہے، سن کر کہنے لگا ابھی تم اور تنگ ہو جاؤ گے، محمد بن مسلمہ نے کہا ابھی فی الحال ہم انھیں چھوڑ نہیں سکتے حتیٰ کہ اس کا انجام دیکھ لیں، میں تجھ سے کچھ غلہ چاہتا ہوں، کعب نے کہا اس کے عوض میرے پاس کیا رہن رکھو، گے؟ تم اپنی عورتیں بطور رہن دو، فرمایا تو عرب کا حسین ترین جوان ہے اگر ہم اپنی عورتیں تیرے پاس رہن رکھیں تو تیری ہی ہو جائیں گی، کہنے لگا اپنے بیٹے رہن رکھو فرمایا یہ بھی درست نہیں، کل یہ جوان ہونگے تو لوگ انہیں طعنہ دے گے کہ تم کھجور کے دو دوسق کے عوض رہن رکھوائے گے تھے البتہ ہم کچھ اسلحہ رہن رکھوا دیتے ہیں، کہنے لگا، ٹھیک، اس کے ساتھ وعدہ کیا کہ وہ حارث، ابو عیسٰ اور عباد بن بشر کو ساتھ لے کر آئیں گے تو وہ رات کو اس کے ہاں پہنچے اور اسے آواز دی تو وہ ان کے پاس آ گیا اس کی بیوی نے اس سے کہا اس بلانے والے کی آواز سے خون ٹپک رہا ہے مگر کعب نہ رکا اور کہنے لگا یہ محمد بن مسلمہ اور میرا رضیع ابونا نکلہ ہے، جب کسی کریم کو رات کے وقت دعوت دی جاتی ہے تو وہ قبول کرتا ہے، حضرت محمد بن

مسلمہ نے فرمایا میں نے ساتھیوں سے کہا میں اس کا سر دبوچ لوں گا پھر تم نے کام کر دینا ہے جب وہ آیا تو اس نے منہ ڈھانپا ہوا تھا، تمام نے اسے کہا، تو نے اعلیٰ خوشبو لگا رکھی ہے، کہنے لگا ہاں، میرے پاس ایسی عورت ہے جو سب سے زیادہ خوشبو لگانے والی ہے حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا، کیا میں تیرا سر سوگھ سکتا ہوں اس نے کہا سوگھ سکتے ہو، انھوں نے اس کا سر سوگھا پھر کہا کیا میں دوبارہ ایسا کر سکتا ہوں، اس طرح میں نے اسے قابو کر لیا اور ساتھیوں سے کہا اپنا کام کر دو ایسے اسے ٹھکانے لگا دیا

یہ واقعہ تمام اہل سیر نے نقل کیا اور لکھا ہے کعب بن اشرف شاعر تھا اس حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ کو کفار قریش کے کہنے پر اشعار میں بھوکے اذیت دی اور یہ حضور ﷺ کے ساتھ صلح کرنے والوں میں سے تھا، تمام اہل سیر کا اس میں اختلاف نہیں کہ یہ صلح کرنے والوں میں سے تھا

جن لوگوں نے اس کے حربی ہونے کا دعویٰ کیا انہیں علم نہیں کہ یہ اہل سیر کے ہاں متفقہ مسئلہ ہے

ہاں بعض نے کہا ہے کہ اس کا عہد ختم عنقریب اس کا ذکر آرہا ہے، ابھی ہماری گفتگو اس کے صلح کرنے والوں میں سے ہونا ہے کیونکہ یہ یہود مدینہ عربی بنو طی سے اور اس کی ماں بنو نضیر سے ہیں اس لیے اسے ان میں شمار کیا جاتا ہے

۱۔ اہل سیر کا اتفاق ہے کہ یہود مدینہ اہل صلح میں سے ہیں نقل کرنے والوں میں امام شافعی بھی ہیں کتاب الام کے باب المہاندہ میں لکھتے ہیں رسول اللہ ﷺ جب مدینہ تشریف لائے تو یہود سے بغیر جزیہ صلح فرمائی

انہوں نے ہی الام کے باب الحکم بین اہل الذمہ کے تحت لکھا اہل سیر میں سے کسی کی اس میں مخالفت نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ تشریف

لائے تو تمام یہود سے بغیر جزیہ صلح فرمائی

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی

فاحکم بینہم او اعرض عنہم ان کے درمیان فیصلہ کرو یا ان سے
(المائدہ ۴۲) اعراض کرو

ان یہود کے حق میں نازل ہوا جن سے بغیر جزیہ صلح کی تھی اور انہوں نے اجراء احکام کا
اقرار نہ کیا تھا (کتاب الام، ۴: ۲۲۲)

۱۔ شیخ واقدی نے امام ابن کعب قرظی سے لکھا جب حضور ﷺ مدینہ تشریف لائے
اور تمام یہود سے صلح کی تو ایک معاہدہ تحریر کیا گیا رسول اللہ ﷺ نے ہر قوم کو ان کے
خلفاء کے ساتھ لاحق فرما دیا ان کے لیے امان اور کچھ شروط طے ہوئیں مثلاً وہ ایک
دوسرے پر قتل مسلط نہیں کریں گے جب آپ ﷺ نے اصحاب بدر کو مال غنیمت دیا
اور مدینہ تشریف لائے تو یہود نے معاہدہ کی خلاف ورزی کرتے ہوئے بغاوت کر دی
(المغازی، ۱: ۱۷۶)

امام واقدی نے اس کو غزوہ بنو قینقاع کا سبب قرار دیا ہے اور یہ کعب بن اشرف کے قتل
سے پہلے کا واقعہ ہے

ان کے علاوہ نے قتل کو پہلے قرار دیا ہے تو کعب بن اشرف اہل صلح میں سے تھا اور اہل
صلح ذمی نہیں ہوتا

فاذا قتل المواع بالسب فلاں جب گستاخ صلح والا قتل کیا جاسکتا ہے تو
یقتل الذمی اولی ذمی گستاخ کو بطریق اولیٰ قتل کیا جائے گا

اس لیے کہ ذمی نے احکام اسلام کے اجراء کا اقرار کر رکھا ہوتا ہے بخلاف اہل صلح جیسا
کہ امام شافعی نے ذکر کیا کہ اہل صلح میں اختیار ہے بخلاف ذمی یہ تفصیل کا محل ہے

مقصود صرف اتنا ہے کہ ابن اشرف حربی نہ تھا

اہل سیر لکھتے ہیں، یوم بدر میں جب اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ اور مسلمانوں کی مدد کی تو کعب بن اشرف جل اٹھا مکہ گیا اور مقتولین بدر کا مرثیہ کہا اور مشرکین کو آپ ﷺ کے خلاف جنگ کے لیے بھڑکایا، اس نے جاہلیت کو دین اسلام پر فضیلت دی اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد مبارک نازل ہوا

وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا أَهْوََاءُ
أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سُبُلًا
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ
يَلْعَنُ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ نَصِيرًا
وہ لوگ جو ہدایت یافتہ سیدھے راستے کی
طرف کے خلاف کافروں سے باتیں
کرتے ہیں انہی لوگوں پر اللہ تعالیٰ نے
لعنت فرمائی ہے پس جس پر اللہ لعنت
(النساء، ۵۱، ۵۲) کرے اس کا کوئی مددگار نہیں ہے

اس لیے اسے ذلیل و رسوا کر کے قتل کر دیا گیا اس نے حضور ﷺ کے ساتھ عداوت و
جھوکا اعلان کیا اور مدینہ آیا تو آپ نے یہ دُعا کی اے اللہ! ابن اشرف سے جس طرح
تو چاہتا ہے میری طرف سے کفایت فرما، تو حضرت محمد بن مسلمہ اور ان کے دیگر
ساتھیوں نے یہ کام عبادت سمجھ کر کیا
خصوصی معاہدہ

پھر حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابن اشرف سے خصوصی
معاہدہ کے بارے میں روایت کی کہ اس سے رسول اللہ ﷺ نے یہ معاہدہ لیا کہ وہ
آپ کے خلاف مدد اور نہ ہی قتال کرے گا تو وہ مکہ چلا گیا پھر اعلانیہ عداوت کرتے
ہوئے مدینہ آیا اولاً اس نے معاہدہ کی خلاف ورزی کی اور کہا

اِذَا هَبَ أَنْتَ لَمْ تَحْلَلْ بِمَرْتَبَةٍ وَتَارَكَ أَنْتَ أَمَ الْفَضْلِ بِالْحَرَمِ

اور دیگر اشعار میں اس نے بھوکھی تو پھر رسول اللہ ﷺ نے اس کے قتل کو ہی بہتر جانا
(معالم السنن: ۸۳۴)

نوٹ: خزع کا معنی قطع ہے خزاعہ کی وجہ تسمیہ یہی ہے کہ وہ اپنے ساتھیوں سے انقطاع
کر کے مکہ ٹھہرے

کعب بن اشرف کا قتل ہجرت کے پچیسویں ماہ کے آخر میں چودہ ربیع الاول کو ہوا
بعض مفسرین کی رائے

بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی

ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب اور بے شک ضرور تم اگلے کتاب
من قلكم ومن الذين اشرکوا اذی والوں اور مشرکوں سے بہت کچھ برا
کثیرا (ال عمران ۱۸۲) سنو گے

کعب بن اشرف کے بارے میں نازل ہوا اور ارشاد مبارک

وان تصبروا وتتقوا اگر وہ صبر اور تقویٰ اختیار کرتے

پہلے کا حکم ہے

جب مکہ گیا اور اس نے بھجواذیت میں حد کردی تو قتل کا حکم دیا گیا

یہ بھی مروی ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہماری طرف سے ابن اشرف کو
کون ٹکڑے گا؟ اس نے ہماری عداوت و بھجوا اعلانیہ کی ہے اس نے قریش کو ہمارے
خلاف لڑائی کے لیے جمع کیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے ہمیں اس پر مطلع فرمایا ہے پھر یہ اسی
حبش باطن پر آیا ہے اور انتظار کر رہا ہے کہ قریش آکر ہم سے لڑیں

(دلائل النبوة للبیہقی: ۱۹۱۳)

جب رات کو کعب بن اشرف کو قتل کر کے صحابہ نے مقام بقیع پر نعرہ تکبیر بلند کیا تو رسول

اللہ ﷺ نماز ادا فرما رہے تھے آپ نے سنا تو محسوس فرمایا صحابہ نے اسے ٹھکانے لگا دیا ہے اللہ تعالیٰ کی بڑھائی بیان کی تو جب صحابہ آپ ﷺ کی خدمت میں پہنچے تو فرمایا تمہیں کامیابی مبارک ہو عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! آپ کو بھی مبارک ہو

اس کا سر آپ کے سامنے ڈال دیا آپ نے اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد کی، جب صبح ہوئی تو فرمایا ان یہودیوں میں سے جس پر کامیابی ہو قتل کر دو یہود ڈر گئے نہ تو وہ باہر آئے اور نہ بولے انہیں خوف تھا کہ کہیں کعب بن اشرف والا معاملہ ہمارے ساتھ نہ ہو جائے (المطبقات لابن سعد: ۲، ۲۳۲)

جب آپ ﷺ نے فرمایا تو حضرت حیصہ بن مسعود نے ابن سنیہ (یہود تاجر) کو قتل کر دیا تو ان کے بھائی حویصہ (جو ابھی مسلمان نہ ہوئے) نے کہا اللہ کے دشمن کو تو نے قتل کر دیا حالانکہ تیرے بطن میں اس کے مال کی جڑبی ہے اس کے جواب میں حضرت حیصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، اللہ کی قسم! اس کے لیے قتل کا حکم تھا

حتی لو امرنی بقتلک ضربت اگر مجھے تیرے قتل کا حکم ہوتا تو میں تیری عنقک گردن اڑا دیتا

حویصہ نے حیران ہو کر کہا اچھا دین، تجھ پر اس قدر غالب آچکا ہے تو اس دن یہ بھی ایمان لے آئے

امام واقدی کہتے ہیں ابن اشرف شاعر تھا اس نے حضور ﷺ اور صحابہ کی ہجو و تعریض کی، مشرکین اور اہل مدینہ کے یہودی رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کو سخت اذیت پہنچاتے، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام اور مسلمانوں کو اس پر صبر کا حکم دیا تھا جب ابن اشرف اذیت پہنچانے سے باز نہ رہا

پھر واقعہ کے آخر میں لکھا

اور مشرکین ڈر گئے اور صبح کے وقت آپ ﷺ کے پاس آئے اور کہا پچھلی رات ہمارے ساتھی جو ہمارے سرداروں میں سے تھا کہ پاس کچھ لوگ آئے اور اسے بغیر جرم و قصور دھوکہ سے قتل کر دیا رسول ﷺ نے فرمایا اگر وہ اسی طرح رہتا جس طرح دیگر لوگ رہ رہے ہیں تو اس سے دھوکہ نہ ہوتا لیکن اس نے تو ہمیں تکلیف پہنچائی اور اشعار میں جو وہ مذمت کی

ولم يفعل هذا احد منكم تم میں جس نے بھی یہ کہا اس کا علاج تلوار
الا كان اليسف ہے

آپ نے اس پر انہیں معاہدہ کی پیش کش کی لہذا داررملہ بنت حارث میں کھجور کے نیچے معاہدہ تحریر ہوا ابن اشرف کے قتل کے بعد یہود کو خوف اور ڈر لاحق ہوا (المغازی، ۱: ۱۹۲) آپ ﷺ کا فرمان 'انہ لوفو کما فر غیرہ'، حتیٰ بن اخطب کی طرف اشارہ تھا ارشاد باری تعالیٰ

الم تر الى الذين اتوا نصيباً کیا تم نے وہ نہ دیکھے جنہیں کتاب کا
من الكتب (النساء: ۵۰) ایک حصہ ملا

کی تفسیر میں حضرت قتادہ سے ہے کہ یہ آیت ابن اشرف اور حتیٰ بن اخطب کے بارے میں نازل ہوئی، حضرت عکرمہ کی بھی یہی رائے ہے

(تفسیر طبری، ۴: ۱۳۴)

یہ دونوں مکہ گئے اور کفار کو ابھینختے کیا، کعب کو قتل کر دیا گیا لیکن حتیٰ قتل نہ ہوا حتیٰ کہ بنو نضیر نے جب عہد توڑا اور حضور ﷺ نے انہیں نکال دیا تو یہ خیبر چلا گیا اس نے وہاں لشکر جمع کیا اسے شکست ہوئی تو وہ بنو قریظہ کے ساتھ قلعہ بند ہوا وہاں ان کے ساتھ ہی قتل ہوا

امام واقدی نے واقعہ ابن اشرف میں لکھا، جب بدر سے فتح کی خبر آئی تو اس نے قوم سے کہا تم پر افسوس آج تمہارے لیے زمین کا پیٹ اس پر رہنے سے بہتر ہے تمام سردار قتل و گرفتار ہو گئے اب کیا رہ گیا ہے؟ کہنے لگے جب تک زندہ ہیں ان سے عداوت رکھیں گے

ان کا یہ قول بتا رہا ہے کہ ابن اشرف کے ساتھ ساتھ ان دوسروں نے بھی نقض عہد کیا، اسی لیے آپ ﷺ نے فرمایا

من ظفرتہم بہ من رجال یہود تم میں جو کسی یہودی پر غالب ہوا سے اڑا
فاقتلوہ دے

ہم نے متفرق اور متعدد اہل علم سے واقعہ کعب بن اشرف اختصاراً نقل کر دیا ہے یہ بھی منقول ہے کہ جب مشرکین نے ابن اشرف سے پوچھا تو کہنے لگا تمہارا دین بہتر اور قدیم ہے اور دین محمدؐ نیا ہے اور وہ آپ ﷺ سے کیے گئے عہد سے یہ کہتے ہوئے الگ ہو گیا میں ان کے خلاف مددگار نہیں بنوں گا اگر یہ بات درست ہے تو اس سے استدلال بہتر ہے اور اگر درست نہیں تو دوسروں سے استدلال صحیح ہوگا امام بیہقی نے دلائل النبوة میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا جب آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے غلبہ عطا فرمایا تو کعب بن اشرف معاہدہ ختم کر کے مکہ چلا گیا اور کہا میں نہ تو ان کے خلاف مدد کروں گا اور نہ قتال

(۱۹۴، ۳)

اسی میں ہے حضرت محمد بن مسلمہ اور ان کے ساتھی کعب بن اشرف کے ہاں عوالی میں اس کے ذریعے پر رات کو پہنچے

(۱۹۷، ۳)

بعض نے کہا یہود سے جو صلح اور معاہدہ ہوا وہ بدر سے پہلے آمد مدینہ کے

وقت ہوا تھا یہی وہ ہے جس کی طرف امام شافعی نے اشارہ فرمایا

(الام، ۴: ۲۲۲)

اور وہ معاہدہ جس کا ذکر امام واقدی نے کیا وہ دوسرا ہوگا جو قتل ابن اشرف سے پہلے دوبارہ ہوا

مدینہ اور اس کے نواح میں صلح کرنے والے یہود تین گروہ تھے
۱۔ بنو نضیر

۲۔ بنو قریظہ

۳۔ بنو قینقاع

بعض فقہاء کا مغالطہ

قتل ابن اشرف کے بارے میں بعض فقہاء کو مغالطہ ہوا ہے، امام واقدی نے ابراہیم بن جعفر انہوں نے اپنے والد سے نقل کیا، مروان بن حکم گورنر مدینہ نے ابن یامین نضیری سے پوچھا ابن اشرف کا قتل کیسے ہوا؟ ابن یامین نے کہا دھوکہ سے ہوا، وہاں حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو اس وقت نہایت بوڑھے تھے انہوں نے کہا اے مروان! کیا رسول اللہ ﷺ کی طرف سے دھوکہ دیا جاسکتا ہے؟ اللہ کی قسم! ہم نے اسے رسول اللہ ﷺ کے حکم سے قتل کیا اللہ کی قسم! مجھے اور تجھے مسجد کے علاوہ کوئی پناہ نہیں دے گا اے ابن یامین! میں قسم اٹھاتا ہوں جب میں نے تجھ پر قدرت پائی تو تجھے قتل کر دوں گا اس کے بعد ابن یامین بنو قریظہ میں جانے سے پہلے معلوم کرتا کہ وہاں حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ تو نہیں اگر وہ اپنی زمین کاشت کرنے گے ہوتے تو آتا اور جلدی اپنا کام کر کے واپس لوٹ جاتا

ایک دن محمد بن مسلمہ جنازہ میں شریک تھے اور ابن یامین کو بقیع میں پایا تو

خاتون میت کی چار پائی سے شاخص اٹھا کر اس پر ٹوٹ پڑے لوگوں نے عرض کیا یہ آپ ہم پر چھوڑ دیں ہم کافی ہیں وہ اسے مارنے لگے یہاں تک کہ ایک ایک شاخ ٹوٹ گئی اس کا سر اور چہرہ پر ضربیں لگائیں کوئی جگہ باقی نہ رہی جب چھوڑا تو اس میں سکت نہ تھی فرمایا اللہ کی قسم! اگر میرے ہاتھ میں تلوار ہوتی تو تجھے قتل کر دیتا

(المغازی: ۱۹۲:۱)

واقعی کے علاوہ محققین نے لکھا یہ واقعہ حضرت معاویہ کے پاس ہوا تھا حضرت ابن مسلمہ نے کہا اے معاویہ کیا رسول اللہ کی طرف دھوکہ کی نسبت کی جاسکتی ہے تو پھر تو نے تردید کیوں نہ کی؟

اللہ کی قسم! مجھے اور تجھے کوئی کبھی پناہ نہیں دیگا

ولا یخلو لی دم هذا الا قتلہ مجھے جب موقع ملا میں اسے قتل کر دوں گا

(معالم السنن: ۸۲:۴)

یہ بے وقوف ابن یامین یا تو یہودی ہے یا منافق ہے اور اسلام کا اظہار کرتا ہے کیونکہ مروان کے دور میں مدینہ میں کوئی یہودی نہ تھا شاید مروان یا معاویہ (اگر واقعہ ثابت ہو) اس لیے قتل سے خاموش رہے کہ انہوں نے دھوکہ کی نسبت بن مسلمہ کی طرف سمجھی اگر انہیں حضور ﷺ کی نسبت کا یقین ہو جاتا تو وہ کبھی قتل پر خاموش نہ رہتے اس لیے کہ کفار اور مسلمان اس پر متفق ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی دھوکہ نہیں دیا

کیا ابوسفیان اور ہرقل کے درمیان ہونے والی گفتگو ہمارے سامنے نہیں ہے؟ تو جس نے بھی حضور ﷺ کی طرف دھوکہ کی نسبت کی اسے قتل کیا جائے گا خواہ وہ مسلمان ہو یا کافر،

امام خطابی نے ابن یامین کا واقعہ حضرت معاویہ کے حوالہ سے بیان کر کے

لکھا، اللہ تعالیٰ ابن یامین پر لعنت کرے اور اس کی یہ بات نہایت بدتر ہے، کعب بن اشرف نے رسول اللہ ﷺ کی ہجو اور آپ پر طعن کیا حالانکہ اس نے معاہدہ کر رکھا تھا کہ میں آپ کے خلاف تعاون نہیں کروں گا پھر مکہ چلا گیا تو کفر کے ساتھ اس نے نقض عہد کیا تو دھوکہ، نقض عہد مع کفر کی وجہ سے قتل کا مستحق ٹھہرا۔

دیگر لوگوں نے کہا حضرت محمد بن مسلمہ نے کعب بن اشرف کے بارے میں کہیں بھی امان دینے کا ذکر نہیں کیا اور جس نے اللہ اور رسول ﷺ کو اذیت دی اس کے لیے کوئی امان نہیں

والنبی ﷺ انما قتله یوحی
فصار قتله اصلا فی هذا الباب
نبی ﷺ نے اسے حکم ربانی پر قتل کیا
اور آپ کا یہ فیصلہ اس مسئلہ میں اصل
قرار پایا

یہ کہنا غلط ہے

یہ کہنا غلط ہے کہ کعب کو دھوکا سے قتل کیا گیا، کسی آدمی نے یہ بات حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے کی تو انہوں نے اسے قتل کروادیا
اسے شیخ زکی الدین عبدالعظیم منذری رحمہ اللہ نے حواشی السنن میں ذکر کیا ہے

امام خطابی نے لکھا اس طرح کا عمل غیر معاہدہ کافر کے ساتھ جائز ہے جیسا کہ ان پر رات اور صبح کے وقت اور غفلت کے اوقات میں حملہ جائز ہے کعب نے حضور ﷺ کی شان میں گستاخی کا ارتکاب کیا۔ لہذا وہ کفر کی وجہ سے قتل کا مستحق تھا
باقی کسی مسلمان پر اچانک حملہ حرام ہے آپ ﷺ نے فرمایا

لا یفتک مومن
مومن کسی دوسرے پر اچانک حملہ

(سنن ابی داؤد، ۶۸: ۶۹) آور نہیں ہوتا

تو جس کے لیے امان ہوگی اس پر اس طرح حملہ منع ہے اور کعب نے امان سے اجازت اور نقص عہد کر لیا تھا

امام بیہقی نے دلائل النبوة میں ابن یامین کا کلام نقل کر کے کہا

ہم نے پیچھے جس طرح کعب بن اشرف کا دھوکہ، فراڈ، نقص عہد اور رسول اللہ ﷺ اور مسلمانوں کی بجوان کے ساتھ عداوت اور طعن بیان کیا ہے اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ یہ گفتگو نہایت غلط اور بدتر ہے کعب بن اشرف قتل کا مستحق تھا کیونکہ اس نے کفر کے ساتھ ساتھ دھوکہ اور نقص عہد کر لیا تھا۔ یہ تمام ابن اشرف کا واقعہ اور اس کے متعلقات ہیں

(۱۹۳:۳)

وجہ استدلال

اس واقعہ سے متعدد وجہ سے استدلال کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ بخاری و مسلم میں آپ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ کعب بن اشرف کو کون سنبھالے گا کیونکہ اس نے اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دی ہے؟ یہاں علت اذیت ہے اور جو بھی اذیت دے اور سامنے آجائے تو اسے قتل کیا جائے گا اور اذیت کے کفر سے خاص ہونے میں کوئی شبہ نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ كَظَنُّوا أَنَّهُ مَوْتٌ

(التوبہ: ۶۱)

حدیثی علت کا تقاضا یہ ہے کہ نبی علیہ السلام کو اذیت دینے والا قتل کیا جائے گا

۲۔ جب واضح ہو گیا کعب کو اذیت دینے کی وجہ سے قتل کیا گیا یہی حال رکھنے والے دیگر کفار کا حکم بھی یہی ہوگا کیونکہ واحد پر بھی حکم جماعت کا ہی ہوتا ہے

دونوں میں فرق

اس وجہ اور سابقہ میں یہ فرق ہے کہ پہلے کا تقاضا یہ ہے کہ یہ حکم نبی کو اذیت دینے والے کا ہے خواہ مسلمان ہے یا کافر اور یہ نص سے علت کی بنا پر قیاس کے طور پر مستفاد ہے اور وہ قتل کعب ہے دوسری کا تقاضا یہ ہے کہ کعب کو اذیت دینے کی وجہ سے قتل کیا گیا لہذا جس کافر کا یہ حال ہوگا اس کے واحد کا حکم جماعت کا ہی ہوا کرتا ہے تو یہ مسلمانوں کی طرف حکم لانے پر خاموشی ہے بخلاف وجہ اول کے جو بول رہی ہے ہر صلح والے کافر کا یہ حکم ہے جس نے نبی علیہ السلام کو اذیت دی

۳۔ جب صلح والا کافر اذیت نبی کی وجہ سے قتل کیا جائے تو کافر ذمی کا قتل بطریق اولیٰ ہوگا کیونکہ ذمی نے احکام اسلامی کا التزام کر رکھا ہوتا ہے جبکہ صلح کا معاملہ ایسا نہیں اسی لیے پیچھے امام شافعی کی گفتگو میں اشارہ تھا کہ صلح والوں میں حکم کا اختیار ہے لیکن اہل ذمہ میں حکم لازم ہے اور آیت کا محل یہی ہے اور یہی صحیح ہے یعنی اہل ذمہ پر حکم لازم ہے جبکہ معاہدین اور صلح والوں کے لیے واجب نہیں، یہ وجہ پہلی دونوں کے ساتھ اس میں مشترک ہے کہ بخاری و مسلم میں اسی پر اکتفاء ہے اور حدیث میں علت اذیت کا ذکر ہے دوسری کے ساتھ کعب بن اشرف کے حال میں خاص طور پر اور صلح والوں میں جو اس حال پر ہو اس کے لیے بالا جماع حکم ثابت ہوگا ذمی کے حکم بطریق اولیٰ اس سے ثابت ہوگا اور مسلمان کے حکم پر خاموش ہے جیسے دوسری وجہ خاموش تھی

۴۔ یہ بخاری و مسلم پر کچھ اضافہ اور کعب بن اشرف کا تفصیلی حال جو بتاتا ہے کہ اس نے دھوکہ دیا، مشرکین کو مسلمانوں کے خلاف جنگ کے لیے ابھارا، ان کے مقتولین کا مرثیہ کہا، مسلمان خواتین پر اتہام بازی کی آپ اس کا عہد ٹوٹ گیا یا نہیں ٹوٹا؟ اگر نہیں ٹوٹا تو اس کا قتل حکم اسلامی کی وجہ سے بطور حد ہوگا کیونکہ

معاهدین میں اختیار ہے اور اگر عہد ٹوٹ گیا یہی درست ہے جیسا کہ اس پر محدثین، اہل سیر اور امام شافعی نے تصریح کی ہے کلام فقہاء بھی اسی پر دال ہے اگر یہ ذمی نہیں ہاں اہل صلح میں سے تھا اور فقہاء نے اگرچہ عقد ذمی کے نقض میں اختلاف کیا لیکن عقد معاہد کے نقض میں ان کا اختلاف نہیں کیونکہ صلح، معاہدہ سے اضعف ہے بلکہ بلا اختلاف عہد کا نقض ہو جائے گا اور کعب بن اشرف کا یہی حال تھا لہذا اس کے نقض عہد میں اختلاف ہی نہیں اسی لیے اسے قتل کیا گیا تو واضح ہوا کہ دونوں صورتوں میں اس کے قتل پر کوئی اشکال نہیں البتہ دوسری صورت صواب ہے اور یہی امام شافعی سے منقول ہے

بعض کی رائے

بعض نے گستاخی کے سبب اس کے قتل سے استدلال کرتے ہوئے کہا کہ کعب بن اشرف کے ساتھ جو حضرت محمد بن مسلمہ اور ان کے ساتھیوں نے کیا یہ شبہ امان کے قریب ہے اور اگر اس کا قتل بطور گستاخی نہ ہو تو ان کا یہ عمل جائز نہ ہوتا لیکن یہ قول درست نہیں کیونکہ یہ نہ امان ہے اور نہ شبہ امان، اس لیے کہ اس واقعہ میں کوئی اس پر دالت نہیں ہے، ابن اشرف نے خود عہد توڑا اور حربی بن گیا اور حربی کو حکمت سے قتل کے لیے قابو کرنا جائز ہے یہ کوئی امان دینا نہیں تھا ہاں لازم قتل کا حصول ضرور تھا

صلح کا نقض

ہم نے کہا، صلح کا عہد گستاخی سے بلا اختلاف ٹوٹ جاتا ہے اور یہ ذمہ کا درجہ نہیں رکھتا امام الحرمین نے اسی طرف اشارہ کیا ہمارے مذہب میں اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہم نے ماوردی سے نقل کیا کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس میں بھی اختلاف کیا ہے لیکن یہ نہایت ہی بعید ہے کیونکہ قریش کا حضور ﷺ سے صلح

نامہ اس لئے ٹوٹ گیا تھا کہ قریش کے حلیف بنو بکر نے حضور علیہ السلام کے حلیف بنو خزاعہ پر اچانک حملہ کر دیا تھا اور اس کے گستاخی سے کم ہونے پر کوئی شبہ نہیں کیونکہ یہ مسلمان کو قتل کرنے کی طرح ہے اور یہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کی طرح نہیں اور

وَقَتْلُ الْمُسْلِمِ دُونَ سَبِّ الْمُسْلِمِ

مسلمان کے قتل کا درجہ گستاخی رسول سے کم ہے

الرسول ﷺ

اس وجہ سے ذمہ میں اختلاف اقویٰ ہے، احناف کہتے ہیں کہ صلح قریش اس عمل سے ختم نہ ہوئی البتہ امام کو اختیار ہوتا ہے جب چاہے صلح ختم کر دے اور ان کو اطلاع دیدے یا اس طرح کرے کہ انہیں اس کا علم ہو جائے جو آدمی فتح مکہ کے واقعہ سے آگاہ ہے وہ اسے بعید محسوس کرے گا

کعب بن اشرف سے جو بصورت مرثیہ کفار مسلمانوں کے خلاف کفار کا ابھارنا اور مسلمان خواتین پر اتہام بازی افعال ہوئے یہ تمام گستاخی سے کم نہیں اور جو قائل ہے کہ گستاخی سے ذمہ ختم نہیں ہوتا اس کے نزدیک ان افعال سے بھی عہد ختم نہ ہوگا شیخ ابواسحاق نے التکت میں ذمہ کو امان پر قیاس کر کے لکھا

اس لیے کہ اس سے خون کا فر محفوظ ہو جاتا ہے تو یہ گستاخی رسول سے امان کی طرح ٹوٹ جائے گا اگر امام ابو حنیفہ نقض امان میں ان سے موافق ہیں جیسا کہ قیاس اسی پر دال ہے (کیونکہ بحث ان کے ساتھ ہے) شاید وہ کہیں کعب کے لئے امان تھی نہ کہ صلح اس لیے گستاخی سے وہ ختم ہوگی اور شاید صلح قریش کے بارے میں کہیں کہ وہ قتال کی وجہ سے ختم ہوئی

اور اگر وہ کہیں کہ امان بھی اس سے نہیں ٹوٹتی (جیسا کہ میں نے بعض احناف کو اپنا یہی مذہب کہتے ہوئے سنا) تو قتل کعب کے ساتھ ان پر اشکال وارد ہوگا، ہاں وہ یہ

کہہ سکتے ہیں کہ اس کے لیے امان نہیں تھی اور وہ محارب تھا اور موادعت متار کہ ہے اس سے امان لازم نہیں ہوتی لیکن اہل سیر اور کلام شافعی سے اس کے خلاف ثابت ہے کعب کی صلح تھی اور اس کا عہد ختم ہو گیا اگر کوئی کہے اس کا عہد ختم نہیں ہوا لیکن اسے بطور حد قتل کیا گیا اور کعب کا معاملہ بھی یہی ہے تو اشکال سے محفوظ ہو جائے گا لیکن لوگوں نے کہا کعب کا عہد ختم ہو گیا تھا یہ کہنا کہ اس کا عہد نہیں ٹوٹا اور نہ ہی قتل کیا جائے یہ حدیث کے مخالف ہے

سوال۔ کعب کا قتل کفر کی وجہ سے تھا اور جس کافر کو دعوت اسلام پہنچ چکی اس پر اچانک حملہ آور ہونا جائز ہے کعب معاہدہ نہیں محارب تھا اس لیے اس سے دیگر کفار کی طرح قتل کیا گیا زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ اس نے اذیت میں مبالغہ کیا اس لیے اس کے قتل میں اختیار تھا تا کہ اس کے شر سے محفوظ رہا جاسکے جیسا کہ سربراہ کو بعض قیدیوں کے قتل کا اختیار ہوتا ہے

جواب۔ اس کا محارب قرار دینا محدثین اور اہل سیر کی اس نقل کے خلاف ہے کہ وہ معاہدہ تھا اور اس سے صادر ہونے والے افعال سے اس کا عہد ختم ہوا اس سے ان کا رد بھی ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ صلح گستاخی سے ختم نہیں ہوتی اور اس کا محض کفر کی وجہ سے قتل ہونا یہ بھی بلاشبہ درست نہیں کیونکہ جن کفار میں اس والی بات نہ تھی انہیں اس طرح قتل نہیں کیا گیا

ایک معاملہ

ایک معاملہ باقی ہے کہ کعب سے یہ چند امور صادر ہوئے اس کا حضور ﷺ پر کفار کو قتال پر ابھارنا، اس سے شرعظیم کے حصول کی توقع، مسلمان خواتین کے خلاف بکواس اور مشرک مقتولین کا مرثیہ اگر یہ چیز ہی کسی اسیر نے صادر ہوئیں تو اس کے قتل

مصلحت کی وجہ سے لازم ہوتا کیونکہ اسے غلام بنانا مفید نہیں، اس پر احسان فدیہ لینا اس کے شر میں اضافہ ہے پھر اس کے افعال جانتے ہوئے اسے دار الحرب واپس کرنا اس سے بھی زیادہ نقصان دہ ہے تو سوائے قتل کے کوئی صورت نہیں جیسا کہ اسیر کو متعین مصلحت کی بنا پر قتل ہی کیا جائے گا اور یہاں قتل کفر کی وجہ سے ہوگا، قتل کعب میں اس وجہ کا بھی احتمال ہے اور خصوصاً گستاخی کا بھی احتمال ہے اگر سبب گستاخی ہو تو اس میں نقص عہد کا بھی احتمال ہے اور عدم نقص کا بھی

تین احتمالات

تو قتل کعب میں یہ تین احتمالات ہیں ہاں اس کا خون قطعی طور پر حلال تھا

۱۔ عہد نہ ٹوٹا اور قتل کا سبب گستاخی تھا

۲۔ عہد بھی ٹوٹ گیا اور گستاخی کے سبب قتل ہوا کیونکہ یہ سابقہ گستاخی کی وجہ سے قتل کا مستحق تھا جیسا کہ نقص سے پہلے زنا سابقہ کی بنا پر اسے رجم کیا جانا ہے یہی حال ہوتا اگر وہ ذمی ہوتا

۳۔ نقص عہد ہو گیا اور کفر کے سبب قتل کیا جیسا کہ پیچھے تفصیل آچکی ہے

کعب میں ان تین احتمالات کے علاوہ کوئی احتمال نہیں تو اول احتمال امام شافعی، خطابی اور دیگر محدثین و اہل سیر کے مخالف ہے ہاں احتمال ہے کہ کوئی قول کرے

جنہوں نے تصریح کی کہ کعب کا عہد ختم ہو گیا انہوں نے اپنے استنباط کو تحریر کر دیا ورنہ حضور ﷺ نے اس پر نہ تصریح فرمائی اور اس کے نہ ہی نقص عہد پر اشارہ کیا ممکن ہے اس کا قتل گستاخی کی وجہ سے ہو لیکن عہد باقی رہا ہو لیکن اس کے محتمل ہونے میں شک نہیں لیکن ان اشیاء کے صدور کو لزوم نقص عہد پر دلیل بنانا بعید ہے، اس قول کی وجہ بھی کوئی نہیں کہ کعب کا عہد نہیں ٹوٹا، اب احتمال ثانی و ثالث میں تردد

رہ جاتا ہے اور وہ دونوں متقارب ہیں لیکن دوسرے کو تیسرے پر ترجیح ہے اور اس پر دلیل بخاری و مسلم کی ثابت روایت میں علت ہے اور وہ اذیت ہے اور اہل سیر سے بھی اس کی تائید ملتی ہے

علاوہ ازیں امام شافعی کا کہنا اس کا عہد ختم اور قتل کیا جائے یہ ثانی اور ثالث دونوں میں مشترک ہے ہاں ان میں فرق ہے کہ احتمال ثانی میں قتل بطور ایک حد لازم ہوگا اور سربراہ کو کوئی اختیار نہیں ہوگا البتہ حضور ﷺ کو اختیار تھا کیونکہ یہ آپ کا حق ہے اس وقت قتل کعب اور دیگر کاترک اسی پر محمول ہے تیسرے احتمال کی صورت میں یہ کہنا ممکن ہے کہ سربراہ کو اختیار ہے جیسا کہ نقض عہد والے میں اسے اختیار ہوتا ہے اگر مصلحت قتل میں ہو تو قتل اور اگر بعد توبہ اور تعزیز باقی رکھنے میں مصلحت ہو تو اسے اختیار کر لیا جائے اور یہ کہنا بھی ممکن ہے سربراہ کو اس میں اختیار نہیں کیونکہ اسے وہاں اختیار ہوتا ہے جہاں کفر کے ساتھ دوسری چیز نہ ہو یہاں تو گستاخی بھی ہے اور وہ کفر در کفر ہے جس پر اسے چھوڑا نہیں جاسکتا لہذا قتل ہی ہے ہاں اگر مسلمان ہو جائے تو پھر قتل نہیں اس پر دلیل

اس پر دلیل یہ ہے کہ حضور ﷺ نے کعب بن اشرف کے قتل کا حکم دیا جیسا کہ حدیث میں واضح موجود ہے اور امر لزوم و وجوب کے لیے ہے اور اس کے مثل دوسرے لوگوں کا حکم بھی یہی ہوگا

سوال۔ اس کے قتل کا حکم اسی حکم قتل کی طرح ہے جو قیدیوں میں سے کسی کے لیے اختیار کیا جائے

جواب۔ قیدیوں کے بارے میں ثابت ہے کہ ان میں سے بعض پر احسان کیا جاسکتا

ہے لیکن ایسے لوگوں کے لیے ہرگز ثابت نہیں کہ ان پر کفر کے باوجود احسان کیا جائے
لہذا قتل ہی لازم ہے اور ان میں حضور ﷺ کا طریقہ و معمول یہی ہے اور آپ
ﷺ کا فرمان ہے تم پر میرا طریقہ اور میرے بعد خلفاء راشدین کا طریقہ لازم ہے
الغرض قتل کعب میں دو معانی ہیں

۱۔ کفر کی وجہ سے اس کے قتل کا اختیار تھا جیسا کہ سربراہ کو قیدیوں میں سے کسی کے قتل کا
اختیار ہوتا ہے

۲۔ اس کا قتل اذیت کی وجہ سے تھا اس کی تائید حدیث سے ہو رہی ہے اور یہ دونوں میں
اقویٰ اور ارجح ہے واللہ اعلم اسی لیے امام شافعی نے اس پر اعتماد کیا
ایک اہم نکتہ

پہلے ذکر آیا کہ آپ ﷺ نے اس بارے میں فرمایا

فانه قد اذى الله ورسوله اس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو

اذیت دی

یہاں علت اذیت بیان ہوئی لیکن یہ قتل کعب کی علت ہے لیکن یہ اس کی اذیت خاص
تھی جس کی وجہ سے آپ ﷺ نے اسے قتل کا حکم دیا اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں
ہاں اس میں اختلاف ہے کہ مسیٰ ایدا موجب قتل ہے؟ اور تعلیل میں اس کا تقاضا
موجود نہیں

اس کا یہ جواب کہ یہاں خاص اذیت کا اعتبار ہے، اگر ہم اس کو مانیں تو
باب قیاس باطل ہو جائے گا حالانکہ ہم علل مانتے ہیں خواہ شارع کی تصریح میں معین ہو
یا اس میں اشارہ ہو یا اس پر حکم کا مدار ہو، ممکن ہے حضور ﷺ کا قتل جائز کے لیے
علت بنایا نہ کہ قتل واجب کے لیے، اس کا جواب پہلے گزر اوجب معلوم ہے کہ آپ

ﷺ نے اس وجہ سے قتل کروایا اور اذیت سبب قتل ہے تو اس صورت میں سقوط قتل اور کسی اور عمل میں اختیار پر دلیل نہیں ہے

بلکہ ہم کہتے ہیں کہ کافر حربی جس کے لیے بالکل عہد نہیں ہوتا اگر گستاخی کرے اور سربراہ کے قبضہ میں آجائے تو وہاں اختیار نہیں بلکہ قتل ہی لازم ہے ہاں اگر مسلمان ہو گیا تو پھر قتل ساقط جیسے کہ پہلے بیان ہو چکا ہے کیا تم نہیں جانتے بدر کے دن آپ ﷺ نے شاعر ابو عزمہ بر احسان کیا وہ مکہ چلا گیا اور وہاں غلط باتیں کی دوبارہ آکر اس نے احسان مانگا تو آپ نے نہ کیا، فرمایا تو کہتا پھرتا ہے میں نے محمد کو مسخر کر لیا ہے اب تو یہ مکر باتیں نہیں کر سکے گا پھر فرمایا

لا یلدغ المؤمن من جحر مرتین مومن ایک سوراخ سے دوبارہ نہیں ڈسا
(المغازی، ۱۱:۱) جاتا

اور اس کے قتل کا حکم جاری فرمایا

تو یہ (واللہ اعلم) اختیار محض کفر میں ہوتا ہے جس کے ساتھ کوئی اور نہ تھی نہ ہو تو اس کا تقاضا ہوتا کہ قیدیوں میں قتل ہی ہو البتہ اگر وہ اسلام لے آئیں اگرچہ اس سے کچھ کے علاوہ پر قتل ہمارے مطالعہ میں نہیں

ابوالعباس بن تیمیہ حنبلی نے اس کا ذکر کیا اور لکھا متقدمین اور متاخرین کی بعض جماعتوں (ان کے حامی) نے کہا یہ گستاخی وغیرہ ناقض عہد ہیں اور اس میں قتل ہی ہے جیسا کہ اس پر کلام امام احمد دال ہے ان میں سے کچھ نے کہا سربراہ کو ذی ناقصین عہد کے بارے میں اختیار ہوتا ہے جیسا کہ اسے قیدیوں کے بارے میں ہے قتل غلام احسان اور فدیہ، اور گستاخ کو انہوں نے ناقصین میں شامل کیا تو گستاخ اس کلام کے عموم و اطلاق کے تحت داخل ہوگا اور یہ کہنا لازم ہوگا کہ اس میں دیگر کی

طرح سربراہ کو اختیار ہے لیکن ان کے آئمہ محققین مثلاً ابو یعلیٰ نے اپنی کتب میں یہ کلام نقل کر کے کہا

التخیر فی غیر سائب الرسول اختیار حاکم، گستاخ رسول ﷺ کے
 • ﷺ اما سابه فانه يتعين قتله علاوہ میں ہے گستاخ میں متعین قتل
 وان كان غيره كالاسير اگرچہ اس کے علاوہ کا حکم قیدی والا ہے
 تو اس صورت میں یا تو قتل کے بارے میں اختلاف منقول ہی نہیں کیونکہ انہوں نے
 مطلقاً تخیر کی بات کر کے کہا گستاخ کے لیے قتل ہی ہے، اس مسلک کے سربراہ لوگوں
 نے گستاخ کے متثنیٰ ہونے پر تصریح کی یا ضعیف مجہ منقول ہے
 (الصارم المسلول: ۲، ۳۶۹)

ابن تیمیہ کا رد

مگر جواب یہ ہے کہ اختلاف منقول ہی نہیں کیونکہ مطلقاً قول کرنے والوں
 کی طرح مخالفت کی نسبت یقین کے بغیر نہیں کی جاسکتی اور جب اطلاق کے تقیید پر
 دلیل قائم ہو تو پھر اس کی اتباع اور اسی پر اکتفا لازم ہو جاتا ہے
 ابن تیمیہ نے لکھا اصحاب شافعی کا بھی اختلاف ہے بعض نے کہا گستاخ
 قطعاً قتل کیا جائے ہاں اس کے علاوہ میں اختلاف ہے، بعض نے کہا گستاخ دوسرے
 ناقضین عہد کی طرح ہی ہے، ان کے دو اقوال ہیں
 ۱۔ اضعف یہ کہ اسے دابر الحرب بھیج دیا جائے لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کا قتل جائز ہے اور یہ
 قیدی کے حکم میں ہوگا سربراہ وقت قتل غلام احسان یا فدیہ میں سے امت کے حوالہ سے
 جو بہتر سمجھے اس پر عمل پیرا ہو

(الصارم: ۲، ۳۶۹)

ابن تیمیہ کا تصرف

ہم نے کلام شوافع میں ایسی تصریح نہیں دیکھی، ابن تیمیہ نے ان کے مقتضائے کلام سے اخذ کیا ہے جیسا کہ انہوں نے اصحاب شوافع کے کلام میں تصرف کیا ہے، صواب یہی ہے کہ گستاخ کی سزا میں اختلاف نہیں اگرچہ مطلقاً قول کرنے والوں کے ہاں گستاخ اور دیگر ناقضین عہد میں برابری ہے اور ہم اس کلام کو لیں گے جس میں گستاخ کے قتل کا حکم ہے

پھر یہ تمام گفتگو ذمی اور معاہدہ ناقض میں ہے، رہا حربی جس کے لیے کوئی عہد نہیں اور اسے گستاخی کے بعد گرفتار کیا گیا یا قید میں اس نے گستاخی کی یہی وہ ہے جس کے بارے میں ہم نے کہا کہ اسے قتل ہی کیا جائے گا اور ہم نے اسے منقول نہیں پایا اسی طرح گستاخ حربی کو امان دینا جائز نہیں اگر کسی نے امان دی تو وہ درست نہ ہوگی اسی سے اس کا جواب بھی آ جاتا ہے جس (ابن تیمیہ) نے کہا حضرت ابن مسلمہ اور ان کے ساتھیوں کے افعال سے شبہ امان پیدا ہوتا ہے اگر ہم اسے امان تسلیم بھی کر لیں تو باطل ہوگی جو مانع از قتل نہیں

آپ ﷺ کا فرمان مبارک اذا امنک الرجل علی دمه فلا تقتله اور اس کے علاوہ احادیث مبارکہ کا محل ایسے افراد ہونگے جو حد یا قصاص کی بنا پر مستحق قتل نہ ہوں، گستاخ کا قتل بطور حد ہے اس سے عموم علت کو حفاظت حاصل ہوگی اور اذیت استحقاق قتل کا موجب ٹھہری خواہ وہ کسی مسلمان سے ہو یا ذمی سے یا معاہدہ سے ہو یا متامن سے یا حربی سے جبکہ وہ گرفتار ہو اور اسلام نہ لائے، بعض فقہاء کے اس کلام سے دھوکہ نہ ہو کہ حربی سے احکام متعلق نہیں ہوتے ان کی مراد یہ ہے کہ جب وہ مسلمان ہو جائے تو قتل ساقط ہو جائے گا

سوال۔ ہمارے اصحاب کے نزدیک اہل صلح پر حد و زنا و شراب جاری نہیں ہوتی حد سرقہ و محاربہ میں دو اقوال ہیں اصح عدم و جوب ہے جب محاربہ میں یہ صورت حال ہے اور یہ حق آدمی ہے تو اب قتل گستاخ کی بات کیسے ہوگی اس لیے کہ اگر حق آدمی ہے تو محاربہ والا حکم اور اگر اللہ تعالیٰ کا حق ہے تو حد زنا کی طرح معاملہ ہوگا؟

جواب۔ سرقہ میں قطع، محاربہ اور زنا میں حدود کا نفاذ اور یہ امور فرعیہ ہیں، رہا معاملہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور قرآن تو ان پر طعن، دین پر طعن ہے ان حقوق اللہ میں (جو فروغ شرعیہ ہیں) اگر حدود کا نفاذ نہیں ہوتا تو اس سے یہ کب لازم آتا ہے اصل دین پر طعن پر بھی حدود کا نفاذ نہ ہو، اللہ رب العزت کا فرمان ہے

وان نکثوا ایمانہم من بعد عہدہم و طعنوا فی دینکم
اگر انھوں نے حلف کے بعد عہد شکنی کی
اور تمہارے دین پر طعن کیا تو کفر کے
سرداروں سے قتال کرو

(التوبہ: ۱۲)

تو جس طرح دین پر طعن پر خاموشی و صبر نہیں اس طرح گستاخ پر خاموشی جائز نہیں تو بلاشبہ گستاخی قتل کی موجب ہے خواہ یہ معاہدے ہو یا مستامن سے یا کسی اور سے کیونکہ اس میں دین پر طعن اور تمام مسلمانوں کے لیے ضرر اور مسلمانوں کو غصہ دلانا ہے، حضرات انبیاء علیہم السلام کے نقص بیان کرنا، اہل فتنہ و گمراہی کو خوش کرنا ہے اس کا درجہ زنا، سرقہ اور محاربہ کی طرح نہیں، یہ تو ایسے امور ہیں جن کا تعلق کسی ایک فرد سے ہے بلکہ یہ تو اس کفر کی طرح نہیں جس کا اسے نقصان ہو اور نہ یہ انبیاء علیہم السلام کی عصمت و عزت پر حملہ ہے اور نہ ہی ضعیف ایمان والوں کو شک میں مبتلا کرنا ہے؟

جب ثابت ہو گیا کہ گستاخی استحقاقِ قتل کی موجب ہے خواہ وہ معاہدے یا

حربی تو ذمی کے لیے یہ حکم بطریق اولیٰ ثابت کیونکہ اس نے اجراء احکام اسلام کا التزام کر رکھا ہے اس سے امام شافعی کا واقعہ کعب بن اشرف سے استدلال آشکار ہو گیا اگرچہ وہ ذمی نہ تھا اور نہ ہی اس کا ذمہ تھا کیونکہ مدینہ اور اس کے نواح کے یہود پر جزیہ نہیں تھا فقہاء و کرام جزیہ والے پر بھی عقد ذمہ کا اطلاق کرتے ہیں تو یہود مدینہ بقول ان کے اہل صلح ہوں گے نہ کہ اہل ذمہ

حد بندی محل نظر ہے

علاوہ ازیں ہمارے نزدیک ذمی کے لیے یہ حد بندی (ادا جزیہ) میں اعتراض ہے کیونکہ جزیہ کا حکم سورہ برات میں آیا جو نازل ہونے والی آخری سورت ہے بلکہ علماء نے تصریح کی آیت جزیہ غزوہ تبوک کے موقع پر نازل ہوئی اور یہ نو ہجری اور آخری غزوہ ہے تو تمام یہود اس سے پہلے بغیر جزیہ تھے لیکن ان کے بعض احکام مثلاً مسلمانوں کو اذیت نہیں دیں گے کے التزام میں کوئی شبہ نہیں

ذمہ کا معنی

ذمہ کا معنی ہی التزام ہے جب انہوں نے اجراء حکام مان لیے اور ہم نے ان کے دفاع کی ذمہ داری لے لی تو ذمہ کا انعقاد ہو گیا اگرچہ جزیہ نہ تھا جو کہ اس وقت مشروع نہ تھا فقہاء کے کلام کو نزول حکم کے بعد پر محمول کر لیا جائے گا یعنی اس کے بعد جزیہ کے بغیر ذمہ کا انعقاد نہ ہو گا جب تم یہ جان چکے تو یہود مدینہ بغیر جزیہ ذمی تھے اب واقعہ کعب بن اشرف اس کے ذمی ہونے اور نقض عہد پر تصریح ہے اور پھر امام شافعی سے ہم نے نقل کیا اس سے یہود مدینہ کا اہل صلح ہونا ثابت ہوتا ہے نہ کہ اہل ذمہ ہونا پھر کعب بن اشرف کا گھر عوالیٰ مدینہ میں تھا جیسا کہ پہلے آیا اور عوالیٰ مدینہ سے خارج و تابع ہے ظاہر یہی ہے کہ وہاں کے یہود بھی یہود مدینہ کے حکم میں ہی ہوں گے

ہمارے اصحاب نے کہا اہل صلح جب صلح توڑ دیں گے اگر وہ اپنے شہر و علاقہ میں ہیں تو ان پر اچانک حملہ جائز ہے اور اگر وہ امان یا صلح سے ہمارے ہاں ہیں تو پھر اچانک حملہ درست نہیں، اگرچہ عہد ختم ہو گیا ہاں انھیں دارالحرب میں واپس کر دیا جائے، امام رافعی نے دونوں قاضی ابن کج اور رویانی وغیرہ سے اسی طرح نقل کیا

(فتح العزیز: ۹۵۴۹)

ذی جب نقض کا مرتکب ہو تو دواقوال ہیں

۱۔ اسے دارالحرب واپس کر دیا جائے

۲۔ اصح یہی ہے جیسا کہ الجہذیب وغیرہ میں ہے کہ ایسا نہیں بلکہ امام کو اختیار ہے چاہے قتل غلام احسان یا فدیہ لے، کعب بن اشرف میں ان میں سے کچھ بھی نہیں اس نے نقص عہد کیا مکہ دارالحرب میں چلا گیا اور واپس عوالی بغیر امان آیا

لہذا کوئی بھی یہ نہیں کہہ سکتا کہ اس کا حکم ان منافقین اہل ذمہ کا ہے جو ہمارے قبضہ میں دارالحرب جانے سے پہلے ہیں نہ یہ کہ اس کا حکم ان اہل عہد کا ہے جو امان سے ہمارے ہاں آئے لہذا اس پر رات کو اچانک حملہ کرنا جائز اور یہ واحد قول ہی ہوگا کیونکہ یہ عوالی میں تھا اور وہ حکم مدینہ میں نہیں یا حکم مدینہ میں ہے (صحیح یہی ہے) لیکن وہ دارالحرب سے واپس آیا تو ناقض عہد تھا اور پھر اس نے امان بھی حاصل نہ کی لہذا اس کے قتل میں ہرگز کوئی اشتباہ نہیں

اگر ہم تسلیم کر لیں، ابن اشرف صرف حربی تھا نہ عہد تھا اور نہ امان تو اس کا قتل پھر بھی جائز تھا جیسا کہ دعوت کے بعد دیگر کفار کا قتل جائز ہے، حدیث میں بیان کردہ علت اذیت بتا رہی ہے کہ قتل محض کفر کی وجہ سے نہیں بلکہ اس وجہ سے ہوا تو اب یہ دلیل بن گئی کہ اگر یہ حربی سے بھی سرزد ہو تو وہ قتل کا مستحق ٹھہرے گا یہ اس لئے کہ

رہا ہوں کہ کعب اور دیگر یہود مدینہ کے بارے میں ثابت، امر اہل صلح ہونا ہے اور یہ امام شافعی کا قول ہے اور اس کا معنی بتا رہا ہے اس سے عقد امان لازم نہیں آتا البتہ وہ احکام محاربہ پر ہونگے ہاں ان پر حملہ نہیں ہوگا اور یہ ہمارے اس مقصود کے خلاف نہیں کہ شارع نے اذیت پر قتل کو مرتب کیا بلکہ یہ چیز تو ہمارے مقصود کی تائید کر رہی ہے پہلے ہم نے رویانی اور ماوردی سے نقل کیا کہ معاہدہ سے رسول کی گستاخی ہوئی یا قرآن کی اگر اعلانیہ ہو تو اسی وقت صلح ختم اور حاکم کے اعلان پر موقوف نہیں اور اگر خفیہ تھی تو یہ خیانت کی طرح ہے لہذا امام کو اختیار ہے کہ نقض عہد کر سکتا ہے، کعب بن اشرف کی گستاخی تو اعلانیہ تھی اس لئے وہ ناقض عہد ٹھہرا اور اس پر اچانک حملہ کرنا جائز تھا سوال۔ سابقہ روایات کا تقاضا یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو کعب ابن اشرف کے حالات سے آگاہ کیا، ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے اس کے دل پر مطلع کیا تو آپ نے قتل کا حکم دیا اور یہ چیز اس کے علاوہ میں نہیں

جواب۔ ہم ظاہری اسباب پر احکام کے پابند ہیں، حضور ﷺ نے امور باطنی پر احکام کی بنیاد نہیں رکھی اگرچہ آپ ﷺ کو اس بارے میں وحی حاصل تھی بلکہ ظاہری اسباب کو شریعت میں معتبر رکھا، کیا تمہیں علم نہیں اللہ تعالیٰ کے بتانے سے منافقین کے احوال سے باخبر ہونے کے باوجود آپ نے انہیں قتل کا حکم نہیں دیا کیونکہ گواہ موجود نہیں یا اقرار نہیں جو بطور حجت شرعی ہیں اس کے علاوہ بھی ترک قتل کی علت بیان ہوئی مثلاً فرمایا

لا يتحدث الناس ان محمداً

لوگ یہ باتیں نہ کریں کہ محمد ﷺ اپنے

ساتھیوں کو مروادیتا ہے

يقتل اصحابه

ہماری گفتگو سے معلوم ہو گیا واقعہ ابن اشرف سے استدلال اس کے معاہدہ ہونے پر

موقوف نہیں بلکہ خواہ وہ حربی ہو یا نہ ہو اس سے استدلال صحیح ہے اور اس حدیث میں مذکورہ علت بھی ساتھ رکھی جائے گی

پیچھے گزرا کہ منقول ہے حضور ﷺ نے آمد مدینہ کے وقت ابن اشرف کے قتل سے پہلے صلح نامہ تیار کروایا پھر اس کے قتل کے بعد دوبارہ تحریر کروایا کیونکہ ابن اشرف نے نقض عہد کیا اور وہ لیڈر تھا اور بڑے کا نقض اپنے متبعین کے حوالہ سے بھی ہوتا ہے بشرطیکہ وہ اس کے اتباع سے نہ نکل چکے ہوں یا اس لئے کہ انھوں نے بھی نقض عہد کیا تھا جیسے کہ پہلے روایات اور ان کا قول گزرا ان کے ہاں سوائے عداوت نبی کے کچھ نہ تھا، ان دونوں صورتوں میں بنو سنیہ کا قتل بھی مستحب ہے کیونکہ اس کا نقض مذکورہ دو صورتوں سے بلکہ تیسری صورت سے بھی ہے کیونکہ قتل بن اشرف پر اس کا معاون بناتو اس سے بھی یہ نقض ٹھرا اور آپ ﷺ نے فرمایا

من وجدتموه من رجال یهود میں سے جس کو پاؤ اسے قتل کر دو

یہود فاقتلوه

یہ بھی ان کے نقض عہد پر دلیل ہے

۲۔ دلیل ثانی، یہودی ابورافع بن ابی الحقیق کا قتل

امام ابن اسحاق کہتے ہیں میں امام زہری نے حضرت عبداللہ بن کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے بیان کیا اللہ تعالیٰ اپنے رسول ﷺ پر جو کرم نوازی کی ہے ان میں سے ایک یہ تھی کہ انصار کے دونوں خاندان اوس اور خزرج آپ کی خدمت کے لئے ایک دوسرے سے سبقت کی کوشش کرتے، جب ایک کوئی کام کرتا تو دوسرا بھی اس کی مثل سرانجام دینے کی کوشش میں رہتا، جب اوس نے ابن اشرف کو قتل کیا تو خزرج نے بھی ایک آدمی کا تذکرہ کیا جو رسول اللہ ﷺ کی عداوت میں اس کی مثل تھا اور وہ

خیبر میں ابن ابی الحقیق تھا انھوں نے اس کے قتل کی آپ ﷺ سے اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے اجازت دے دی

اس کے قتل کا واقعہ بخاری میں معروف ہے ہم نے ابن اسحاق کے حوالے سے نقل کیا کیونکہ اس میں ہے کہ ابورفع، ابن اشرف کی ہی طرح تھا ابن اسحاق کے علاوہ نے لکھا کہ حجاز میں ہی قلعہ کے اندر رہتا تھا

(البخاری، ۴۰۳۹)

اگر تو یہ ابن اشرف کی طرح اہل صلح سے تھا تو استدلال بھی اس کی مثل ہوگا ورنہ علت اذیت کی بنا پر سزا دے دی گئی

۳۔ دلیل ثالث، یہودی ابو عفک کا قتل

یہ واقعہ اہل سیر نے نقل کیا ہے اگرچہ تھا اس سے استدلال درست نہیں ہاں اسے واقعہ کعب ابن اشرف کی تائید بنایا جاسکتا ہے، شیخ واقدی نے اپنی سند سے نقل کیا بنو عمر بن عوف میں ایک بوڑھا تھا جسے ابو عفک کہا جاتا، جب آپ ﷺ مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو اس کی عمر ایک سو بیس سال تھی اور اسلام نہ لایا اور حضور ﷺ کی دشمنی پر لوگوں کو ابھارتا جب آپ بدر سے فتح و نصرت الہی پا کر پلٹے تو اس نے حدو بغاوت کی اور یہ اشعار کہے

قد عشت [حيناً] وما ان أرى من الناس داراً ولا مجمعا

أجم عقولا وآتى الى منيب سرا عا اذا مادعا

فسلبهم أمرهم راكب حراماً حلالاً لشتى معا

فلو كان بالملك صدقتم وبالنصر تابعتم تبعاً

حضرت سالم بن عمیر (جو بنو نجار سے اور غزوہ تبوک میں عدم شرکت پر رونے والے

تھے) انھوں نے قسم اٹھائی اسے میں قتل کروں گا، یا خود نہیں رہوں گا وہ انتظار میں رہے حتیٰ کہ ایک رات روشن آئی گرمی کے موسم میں ابو عصفک بن عمرو کے میدان میں سویا تھا، حضرت سالم رضی اللہ عنہ نے اس کے سینے پر تلوار ماری جو ستر تک چلی گئی اللہ کا دشمن چیخا لوگ اکٹھے ہو گئے قبر کھودی اور دفن کر دیا اور کہا اگر ہم قاتل جانتے تو اسے قتل کر دیتے، یہ قتل ہجرت کے سولہ ماہ بدر کے بعد اور کعب بن اشرف کے قتل کے کچھ دنوں بعد ہوا جن لوگوں نے اس کے یہودی ہونے کی تصریح کی ہے ان میں ابن سعد بھی ہیں

(الطبقات ۲: ۲۸)

اور پیچھے گزرا تمام یہود مدینہ اہل صلح تھے یہ اس پر دلیل ہے کہ جب یہودی اہل صلح گستاخی کرے تو اچانک ٹھکانے لگایا جاسکتا ہے اور اس عبادت کی نذر مانی جاسکتی ہے اور یہ صحابہ کے ہاں معروف عمل تھا

۴۔ دلیل رابع، واقعہ انس بن زینم دلی

اہل سیر نے لکھا، انس بن زینم دلی (جو قریش کے ساتھ آپ ﷺ سے صلح میں شریک تھا) نے رسول اللہ ﷺ کی بھوکی، قبیلہ خزاعہ کے نوجوان نے سنی تو اس نے حملہ کر کے زخمی کر دیا، اب دونوں قبیلوں کے درمیان لڑائی بھڑک اٹھی، خزاعہ کے لوگوں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر مدد کی درخواست کی اور یہ قصیدہ پڑھا جس کا پہلا شعر یہ ہے

لاہم انی ناشد محمد ا حلف بینا وایک الاتلدا

قصیدہ سے فارغ ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بن زینم دلی نے آپ کی بھوکی ہے تو آپ ﷺ نے اس کا خون مبارک فرمادیا، جب انس بن زینم کو اطلاع پہنچی تو

آپ ﷺ سے معافی مانگنے کے لئے اس نے قصیدہ لکھا اس کا اول شعر یہ ہے
 انت الذی تہدی عبد بامرہ بل اللہ یہدیہا وقال لک اشہد
 جس کے یہ اشعار بھی ہیں

فما حملت من ناقة فوق رحلہا أبرو أو فیلذمہ من محمد
 تعلم رسول اللہ أنک قادر علی کل سکن من تہام ومنجد
 تعلم رسول اللہ أنک مدرکی وأن وعیداً منک کالأخذ بالید
 ونبی رسول اللہ أنبی ہجوتہ فلا رفعت سوطی الی اذ یدی
 سوی أنبی قد قلت یا ویح فتیہ اصیوا بنحبس یوم طلق وأسعد
 فأنبی لا عرضاً خرقت ولا دمأ هرقت ففکر عالم الحق واقصد
 وتعلم أن الرکب ركب عویمر هم الکاذبون المخلفو کل موعد
 نوفل بن معاویہ دلی کے ذریعے یہ قصیدہ آپ ﷺ کے پاس آیا اور اس نے کہا
 یا رسول اللہ ﷺ آپ تو تمام سے بڑھ کر معاف فرمانے والے ہیں، ہم میں کوئی بھی
 آپ کو اذیت دینے کی سوچ بھی نہیں سکتا، ہم جاہلیت میں تھے ہم نہیں جانتے تھے کیا
 عقائد و اعمال ہونے چاہیں اور کیا نہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے واسطے سے
 ہمیں ہدایت دی اور ہمیں ہلاکتوں سے نجات عطا فرمائی، ان لوگوں نے آپ کے ہاں
 کذب بیانی سے کام لیا ہے فرمایا ان آنے والوں کو چھوڑ دو فرمایا

ہم نے تہامہ میں خزانہ سے بڑھ کر کوئی قریبی رشتہ دار یا بعید اچھا نہیں پایا اس پر
 نوفل خاموش ہو گیا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جاؤ میں نے اسے معاف کر
 دیا، نوفل نے کہا حضور آپ پر میرے والدین فدا ہوں (المغازی ۲: ۸۷۹)

اگر یہ واقعہ (صحیح ہے) تو یہ سب سے قوی دلیل ہے بلکہ اس میں اس پر دلیل ہے کہ قتل

فقط اسلام سے ساقط نہیں ہوتا بلکہ معافی ضروری ہے کیونکہ ظاہراً قصیدہ انس ابن زینم کے اسلام پر شاہد ہے اور بوقت جہاد والوں میں سے تھا، سفارش کرنے والا نفل نقض عہد کر کے پھر اسلام لایا تھا تو اب وہ شفیع بنا، جس سے معلوم ہو رہا ہے گستاخی نقض عہد سے اعظم ہوتی ہے، ناقض، اسلام لے آئے تو وہ محفوظ ہو جاتا ہے لیکن گستاخ اسلام لانے کے باوجود محفوظ نہیں ہوتا اس لئے آپ ﷺ نے خزاعہ پر حملہ آور قبیلہ ابوبکر کے کسی آدمی کا خون مباح قرار نہیں دیا، ہاں خزاعہ کو ان کے خلاف جنگ کی اجازت دے دی اور معین شخص کو مباح الدم قرار دیا یہاں تک کہ وہ اسلام لے آئے اور معافی مانگ لی باوجودیکہ ان کا عہد، ترک جنگ اور صلح تھا نہ کہ عقد ذمہ و جزیہ، اہل صلح کو اپنے شہر میں برائی کی اجازت نہیں تو جب اس معاملہ میں اس پر مواخذہ ہے تو ذمی پر بطریق اولیٰ ہوگا، یہ واقعہ بلاشبہ معابد، گستاخ کے قتل پر شاہد و دلیل ہے

لیکن جب وہ اسلام لے آئے تو ہم اس سے سقوط قتل کو مختار سمجھتے ہیں، اور اس واقعہ میں سوال معافی کو قبول توبہ پر محمول کرتے ہیں جیسا کہ حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی قبول توبہ کا معاملہ ہے جب وہ تبوک میں پیچھے رہے تھے تو باوجود ندامت و صداقت کے پچاس دنوں تک ان کا معاملہ موخر رہا جیسا کہ تفصیل گزری ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کی رضا اور قبول توبہ متحقق ہو جائے، اس طرح یہاں بھی حضور ﷺ کا قبول توبہ فرمانا مقصود تھا اور یہی یہاں مقصود ہے، اس پر کوئی تصریح نہیں کہ اگر آپ نے معاف نہیں کیا تو اسلام کے بعد بھی قتل کر دیا، بلکہ ممکن ہے اسے قتل کے علاوہ کوئی سزا ہوئی یا محض اعراض فرمالینا ہی سزا ہے اور وہ مومن کیسے خوش ہو سکتا ہے جب حضور اس سے راضی نہ ہوں بخلاف کافر حربی اور اس کے علاوہ کے ساتھ عہد توڑنے والا مثلاً قتال وغیرہ کیونکہ محض اسلام کی وجہ سے اس کے درپے نہ ہوا جائے

کیونکہ اس کا دین کفر اور محاربه تھا اور وہ اسلام کے ساتھ زائل ہو گیا لیکن گستاخ کا گناہ کفر سے کہیں زائد ہے

۵۔ دلیل خامس

ایک جماعت علماء نے (جس میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ بھی ہیں) اس سے بھی استدلال کیا ہے کہ امام ابو داؤد نے سنن کے باب، الحکم فمن سب النبی ﷺ میں امام شعی میں امام شعی سے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ایک یہودی عورت کے حوالہ سے نقل کیا، اس نے حضور ﷺ کی گستاخی کی، ایک آدمی نے اس کا گلا دبایا حتیٰ کہ وہ مر گئی

فا بطل رسول اللہ ﷺ دمھا تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا خون باطل (سنن ابی داؤد، ۴۳۶۲) قرار دے دیا

امام احمد نے اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے یوں نقل کیا، ایک نابینا مسلمان تھا جو یہودی عورت کی پناہ میں تھا، وہ اسے کھلاتی اور اس سے حسن سلوک کرتی لیکن وہ رسول اللہ ﷺ کو برا کہتی اور اذیت دیتی، ایک رات مسلمان نے اس کا گلا دبایا اور وہ مر گئی صبح رسول اللہ ﷺ سے ذکر ہوا تو لوگوں پر گراں گزرا، اس نابینا نے پوری بات بیان کی تو آپ ﷺ نے اس کا خون باطل قرار دیا (احکام اہل الملل، ۷۰۷)

سماع شعی از سیدنا علی رضی اللہ عنہ

اس کی سند کی صحت و اتصال میں شبہ نہیں البتہ امام شعی کا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے سماع کا معاملہ اختلافی ہے اس میں شبہ نہیں انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ اور کثیر صحابہ رضی اللہ عنہم کا دور پایا کیونکہ ان کی ولادت بقول شیخ ابن حجر (۴۲۸) خلافت فاروقی کے چھٹے سال ہے تو حضرت علی رضی اللہ عنہ کے

وصال کے وقت ان کی عمر بیس سال تھی، امام شععی کی وفات کے بارے میں اکثر اقوال اسی پر دال ہیں کیونکہ ان کا وصال ایک سو دو میں بیاسی سال کی عمر میں ہوا، اس میں دیگر اقوال بھی ہیں، ایک یہ ہے کہ ان کا وصال ایک سو چھ یا سات میں ہوا اور ان کی عمر ستر سال تھی، اس صورت میں انھوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے دور کے دس سال پائے لیکن مشہور اول قول ہے

ہر قول پر ان کا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو پانا متحقق ہے اور امکان سماع بھی ہے کیونکہ یہ کوئی ہیں اور سیدنا علی رضی اللہ عنہ کوفہ میں ہی تھے تو ان سے، ملاقات و سماع میں کوئی بات مانع نہیں اور ان کا حضرت علی کرم اللہ وجہ سے روایت کرنا مشہور بھی ہے ان میں شراحہ ہمدانیہ کی رجم والی روایت بھی شامل ہیں، بعض محدثین نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے ان کے سماع کی تصریح کی ہے اگر یہ ثابت ہو تو صراحت ہے ورنہ محدثین کے ہاں ملاقات اور امکان پر اکتفا اور اسے سماع پر محمول کرنا مشہور ہے تو اب مذکورہ روایت صحیح ٹھرتی ہے اگر یہ مرسل ہو تو مراسیل شععی، اصح مراسیل کا درجہ رکھتی ہے (معرفۃ الثقات للعجلی، ۱۲: ۲)

اور اس کی تائید سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث کر رہی ہے جن کا ذکر دلیل سادس میں آ رہا ہے تو یہ واقعہ ایک ہی ہے جیسا کہ امام احمد کی روایت بتا رہی ہے یا دونوں کا معنی ایک ہے اور اگر وہ موید نہ بنے تو اکثر اہل علم اس کے قائل ہیں اور صحابہ سے اس کی موافقت ثابت ہے

ان تینوں امور (صحت مرسل شععی، اہل علم کا قول اور صحابہ کی موافقت) میں سے ہر ایک مرسل کی تائید کر رہا ہے لہذا یہ بلا اختلاف حجت ہوگی کیونکہ امام شافعی اور ان کے موافقین اس تائید کی وجہ سے قبول کریں گے اور ان کے علاوہ اہل علم، مرسل کو

ہر حال میں مقبول مانتے ہیں خواہ تائید ہو یا نہ ہو تو تائید کے ساتھ مقبولیت پر اہل علم کا اتفاق ہے اور یہ حدیث سب سے قوی دلیل ہے

احناف پر اس کا جواب مشکل ہے کیونکہ عورت کو بالاتفاق کفر اصلی کی وجہ سے اور احناف کے ہاں ارتداد کی وجہ سے قتل نہیں کیا جاسکتا علاوہ ازیں یہ عورت مرتد نہ تھی بلکہ یہودیہ تھی، ان کے ہاں اس کا قتل موجب قصاص ہے خواہ مسلمان قتل کرے یا غیر مسلم، تو رسول اللہ ﷺ کا اس کے خون کو باطل و رایگاں قرار دینا سب سے بڑی دلیل ہے کہ

ان السب اوجب قتلها گستاخی نبی نے اس کا قتل لازم کر دیا تھا
پھر راوی نے ابطال کو ”ف“ کے ساتھ ذکر کیا جو بتا رہا ہے کہ گستاخی، ابطال دم کی علت ہے پھر حضور ﷺ کا ذکر شتم کے بعد ابطال فرمانا بھی دلیل ہے کہ شتم علت ہے اور یہ دونوں امور دلیل علت ہیں جیسا کہ اصول فقہ میں مسلم ہے اور یہ مخالف کے اس قول کو باطل قرار دے رہی ہے کہ عورت حربی تھی کیونکہ یہ علت ابطال ہے نہ کہ شتم، اس قول کا فساد یوں بھی ہے کہ خون کا رایگاں قرار دینا اس وقت ہوتا ہے جب سبب ضمان پایا جاتا ہو یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے بعض غزوات میں قتل شدہ عورت دیکھ کر قتلِ خواتین اور بچوں سے منع کر دیا، یہ نہیں کہا ان کا خون رایگاں قرار دے دیا کیونکہ وہ سبب ضمان نہیں بخلاف اس عورت کے کیونکہ وہ اہل عہد میں سے ہے اور عہد خون کے ضمان کا سبب بنتا ہے بشرطیکہ گستاخی نبی نہ ہو

فساد پر دوسری دلیل

اس کا فساد یوں بھی ہے کہ یہ یہود مدینہ میں سے تھی، پیچھے آچکا کہ یہ تمام اہل صلح میں سے تھے، امام شافعی اور واقدی کا قول ہے کہ ان کے لئے حضور ﷺ نے

عہد نامہ لکھا تھا، ابن اسحاق نے بھی یہی لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ آتے ہی مہاجرین و انصار کے درمیان عہد نامہ تیار کیا اور اس میں یہود کے ساتھ صلح بھی تھی انھیں اپنے دین و اموال پر قائم رہنے کا عہد تھا اور وہ آل عمر کے پاس کتاب صدقہ کے ساتھ محفوظ تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے عمال کو یہ خط لکھا

عمال کے نام خط

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یہ معاہدہ ہے حضور ﷺ کا قریش اور یثرب کے مسلمانوں اور ان کے تابع اور ان کے ساتھی مجاہدین کے درمیان کہ وہ امت واحدہ ہیں اور ان کے درمیان ایک دوسرے کی دیت جاری ہوگی، اسی میں ہے کہ اللہ کا ذمہ ایک ہے، ان کا ادنیٰ بھی کسی کو پناہ دے سکتا ہے اس میں ہے کہ یہود اہل ایمان کے ساتھ خرچ کریں گے جب تک وہ محارب رہیں گے، یہود بنو عوف کے لئے اہل ایمان کا ذمہ ہے، ان کے لئے ان کا دین اور مسلمانوں کے لئے اپنا دین، مال اور نفوس ہیں مگر جو ظلم و زیادتی کرے تو اس نے اپنے آپ اور گھر والوں کو ہلاکت میں ڈالا، یہود بنو نجار، بنو حارث، بنو ساعدہ، بنو جشم کے لئے یہود بنو عوف کی طرح ہے، اور اسی طرح یہود، اوس کے لئے، یہود بنو ثعلبہ و جفہ، بنو شلبیہ کے لئے بھی بنو عوف کی طرح ہے، موالی ثعلبہ، ان کے نفوس کی طرح ہے اسی طرح بطنہ ان کے نفوس کی طرح اور پڑوسی، نفس کی طرح ہوگا، بشرطیکہ وہ ضرر رساں اور گناہ گار نہ ہو اس معاہدہ والوں کے درمیان اگر کوئی بات یا جھگڑا و فساد کا خوف ہو تو اسے اللہ تعالیٰ اور حضور ﷺ کی طرف لوٹایا جائے گا، یہود اوس، ان کے موالی اور ان کے نفوس سے اسی معاہدہ کے مطابق حسن سلوک ہوگا اور اس میں دئیے

(کتاب الاموال لابن عبیدہ، ۲۶۰)

اشیاء بھی ہیں

امام ابو عبید نے کتاب الاموال میں لکھا، یہ حضور ﷺ کی مدینہ تشریف آوری کے وقت معاہدہ طے پایا تھا، یہود اہل ایمان کے ساتھ محاربہ میں خرچ کریں گے، کی تفسیر کرتے ہوئے امام موصوف نے لکھا، یہ نفقہ جنگ کے ساتھ خاص تھا، دشمن کے ساتھ ان کی معاونت لازمی تھی، اسی شرط نفقہ کی بنا پر یہود کو مال غنیمت میں حصہ دیا جاتا اگر نفقہ شرط نہ ہوتا تو مال سے انھیں حصہ نہ دیا جاتا

(الاموال، ۲۶۶)

اسی کتاب میں ہے یہود بنو عوف اہل ایمان کا گروہ ہیں اس کا مطلب اہل ایمان کے ساتھ ان کے دشمنوں پر تعاون و نصرت ہے اسی مشروط نفقہ کی صورت میں ہے (ایضاً)

صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے ہزطین (قبیلہ) پر دیت لازم کر دی جو مسلمانوں کی اتباع کرے گا اس کی مدد کی جائے گی، مفہوم فقط صلح و ترک جنگ ہے تو مدینہ میں کوئی یہود ایسے نہ تھے جن کے ساتھ حلف و معاہدہ نہ ہو یا وہ اس کے ساتھی یا بنو خزرج کے ساتھ، بنو قینقاع جو مجاورین مدینہ تھے یہ عبد اللہ بن سلام کے ساتھ اور بنو عوف بن خزرج کے حلیف تھے

تو مدینہ طیبہ اور اس کے ارد گرد تین قسم کے یہود تھے بنو قینقاع، بنو نضیر، بنو قریظہ، پہلے دونوں خزرج کے حلیف جبکہ قریظہ اس کے حلیف تھے، سب سے پہلے بنو قینقاع نے عہد توڑا اور انھوں نے بدر واحد کے درمیانی عرصہ میں محاربہ کیا اور یہ شہر مدینہ کے پاس تھے، نضیر اور قریظہ، مدینہ سے باہر رہتے تھے واضح ہے مذکورہ عورت بنو قینقاع میں سے تھی کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ مدینہ میں تھی خواہ انہی میں سے تھی یا نہیں اور یہ صلح والوں میں شامل تھی اور اس کے لئے دیگر یہود کی طرح عہد تھا یا اس کی

مثل

فاذا كان سبها يقتضى جب ایسی عورت کی گستاخی کا تقاضا قتل
القتل فالزمية التى تلتمز ہے تو ذمی عورت جس نے احکام اسلام
احکام الاسلام اولیٰ کا التزام کر رکھا ہے بطریق اولیٰ قتل کیا
او مثلها جائے گی

قبل از گستاخی اس کے محفوظ ہونے پر یہ دلیل بھی ہے کہ حضور ﷺ نے لوگوں سے اس کے بارے میں خوب پوچھا اگر وہ محفوظ نہ ہوتی تو آپ ایسا نہ کرتے سوال۔ گستاخ کا قتل اگرچہ لازم ہے مگر بغیر اجازت حاکم ایسا کرنا کسی کے لئے کہاں جائز ہے؟ اسی طرح مرتد کا معاملہ ہے اگر گستاخی کی وجہ سے یہ قتل تھا تو حضور ﷺ اس پر ناراض ہوتے کیونکہ یہ طریقہ کار غلط تھا جب آپ ﷺ نے ناراضگی نہیں کی تو معلوم ہوا یہ قتل کسی اور وجہ سے تھا

جواب۔ اس قتل کا سبب گستاخی ہی تھا اس کے علاوہ کوئی اور امکان نہیں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا کہ عورت کو کفر اصلی کی وجہ سے قتل نہیں کیا گیا تو اب گستاخی ہی سبب ٹھری، رہا معاملہ کہ کوئی اجازت حکومت کے بغیر ایسا نہیں کر سکتا اور حضور ﷺ نے ناراضگی کا اظہار نہیں فرمایا تو ممکن ہے ترک ناراضگی کا سبب خوف ہو کہ کہیں عدم استحقاق قتل کا وہم پیدا نہ ہو جائے اور سربراہ کو ایسے موقع پر ترک انکار کا حق ہوتا ہے دوسرا جواب۔ وہاں اجازت نہیں یہاں خوف فتنہ ہو عدالت کی طرف رجوع ممکن ہو اور مذکورہ واقعہ میں ایسی صورت نہ تھی

تیسرا جواب۔ جب کسی کافر سے گستاخی جیسا بدتر عمل سرزد ہو تو وہاں اجازت سربراہ ضروری نہیں، کیا یہ حقیقت نہیں کہ کفار کے خلاف جنگ بے اجازت سربراہ جائز

ہے، یہ گستاخ عورت، جنگ کرنے والے کافر کی طرح تھی

چوتھا جواب۔ یہ واقعہ ام ولد لونڈی کا ہے اور مالک اپنے غلام پر حد جاری کر سکتا ہے جیسا کہ اہل علم کا قول ہے، الغرض اس کا خون رائیگاں و مباح تھا خواہ اسے سربراہ اڑاے یا کوئی اور، اس میں کلام نہیں

سوال۔ یہ ایسی عورت کا قتل بغیر عہد ہوا ہے اور کافرہ عورت کا خون رائیگاں ہی جائے گا؟
جواب۔ عدم انکار میں اشکال باقی ہے البتہ ابطال خون پر متعدد وجوہ سے حدیث دال ہے کہ قتل گستاخی کی وجہ سے تھا نہ کہ کسی اور وجہ سے حالانکہ بوجہ کفر بعض غزوات میں خواتین کے قتل پر آپ ﷺ ناراض ہوئے اور یہاں ایسا نہیں ہوا، پتہ چلا دونوں واقعات میں بڑا فرق ہے

۶۔ دلیل سادس

امام ابو داؤد نے، باب الحکم فیمن سب النبی ﷺ، میں پہلی روایت یہ ذکر کی ہے، حضرت عکرمہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا، ایک نابینا آدمی کی ام ولد (لونڈی) سرور عالم ﷺ کی گستاخی کیا کرتی اس کے منع کے باوجود وہ باز نہ آئی، اس نے اسے خوب ڈانٹا مگر وہ کہاں سمجھنے والی تھی، ایک رات جیسے ہی اس نے گستاخی شروع کی تو آدمی نے اس کے پیٹ پر سوار کھ کر دبایا اور اسے قتل کر دیا اس کا بچہ قدموں میں گرا اور وہی خون میں لت پت ہو گئی، صبح حضور ﷺ کی خدمت میں کیس آیا آپ ﷺ نے لوگوں کو جمع کیا اور فرمایا میں اسے اللہ کی قسم یاد دلاتا ہوں بتائے جس نے یہ عمل کیا، نابینا صحابی کھڑے ہوئے، حالت اضطراب میں لوگوں کو پھلانگتے آپ ﷺ کے سامنے حاضر ہو گئے، عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اس کا مالک ہوں یہ آپ کے بارے میں بکواس و گستاخی کیا کرتی، میں نے روکا، منع کیا مگر یہ

باز نہ آئی، اس سے میرے دو موتیوں کی طرح بیٹے ہیں اور یہ میری رفیقہ تھی گذشتہ رات اس نے جب گستاخی کا سلسلہ شروع کیا تو سوائے کہ اس کے پیٹ میں گھونپ دیا حتیٰ کہ ختم ہو گئی، آپ ﷺ نے فرمایا

الا شہدوا ان دمہا ہدر گواہ ہو جاؤ اس کا خون ضائع ہے

اسے امام نسائی نے بھی روایت کیا اور اس کی سند شرط صحیح پر جید ہے، امام احمد نے بھی اس سے استدلال اور اسے روح عن عثمان السمام کی سند سے نقل کیا

(سنن ابوداؤد، ۴۳۶) (سنن نسائی، ۷: ۱۰۷) (احکام اہل الملل، ۷۲۸)

امام خطاب کی گفتگو سے محسوس ہوتا ہے کہ انھوں نے اس عورت کو مسلمان قرار دیا لہذا یہ واقعہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی واقعہ کے علاوہ ٹھہرے گا لیکن یہ بات بعید ہے، ظاہر یہی ہے کہ یہ ایک ہی واقعہ ہے اور یہ عورت یہودیہ تھی ممکن ہے لونڈی ہو کیونکہ کافرہ کتابیہ لونڈی سے ملک یمین کی بنا پر وطی جائز ہے ممکن ہے بیوی ہو لونڈی اور بیوی، عہد میں مالک اور خاوند کے تابع ہوتی ہے پہلے یہ بھی گزرا کہ تمام یہود مدینہ اہل صلح تھے تو اس عورت کا قتل فقط گستاخی کی وجہ سے ہی ہوا جیسا کہ گزرا خواہ واقعات دو ہو یا ایک

سوال۔ ممکن ہے اس کا قتل بوجہ گستاخی نقض عہد پر ہو تو یہ جنگ والوں کی طرح ہوگی تو اب قتل اور ترک قتل دونوں کا اختیار تھا؟

جواب۔ اگر عورت قتال کرے تو اسے دفاع کے لئے قتل کیا جاسکتا ہے رہا اختیار تو وہ یہاں نہیں خصوصاً جبکہ وہ لونڈی ہے (جیسا کہ الفاظ حدیث سے واضح ہے) کیونکہ غلامی موجود اور من و فد یہ دونوں اس سے افضل لہذا قتل ہی متعین، جب قتل ہی ہے تو یہی مقصود ہے خواہ یہ بقاء عہد کے ساتھ حد زنا کی طرح حد ہے یا نقض عہد کی وجہ ہے اور

دوسرا یہ کہ اگر یہاں اختیار ہے تو سربراہ کے لئے نہ کہ رعایا کے لئے

لفظ مغول کی تحقیق

اس کی میم کے نیچے زیر اور غین ساکن ہے، امام خطابی کہتے ہیں یہ مشمل کی طرح کا آلہ ہے جس کی دھار خوب باریک اور تیز ہوتی ہے (معالم السنن، ۶: ۱۹۹)

دیگر کا کہنا ہے یہ آلہ چھوٹی تلوار کی مانند ہوتا ہے جو کپڑوں میں چھپائی جا سکے، بعض کے نزدیک یہ ایسا ڈنڈا ہوتا ہے جس کے درمیان تیز تلوار باندھی ہوتی ہے تاکہ لوگوں کو قتل کیا جاسکے، بعض کے ہاں تیز دھار لوہا مراد ہے مغول اگر عین کے ساتھ ہو تو پھر اس کا معنی وہ بڑا ہتھوڑا ہوتا ہے جس سے پتھر توڑے جاتے ہیں

(لسان العرب، ۱۱: ۴۸۷ عول)

خواہ یہ واقعات دو ہو یا ایک، یہودی عورت کا ہو یا مسلمان کا، بہر صورت استدلال درست ہے ہم نے تمام یہاں جمع کر دیا کیونکہ ان میں سے کسی کے پہلے مسلمان ہونے پر دلیل موجود نہیں

۷۔ دلیل سابع، عصماء بنت مروان یہودیہ کا واقعہ

یہ سابقہ دونوں سے الگ واقعہ ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے ایک حطمی عورت نے آپ ﷺ کی بھوکی تو فرمایا کون ہے جو اسے سنبھالے؟ اسی کی قوم سے ایک آدمی نے عرض کیا، یا رسول اللہ میں حاضر ہوں، اس نے جا کر اسے ٹھکانے لگا دیا حضور ﷺ کو اطلاع دی گئی تو فرمایا

لا ینتطح فیہا عنزان اس میں کسی کو اختلاف اور نزاع نہیں

(الکامل لابن عدی، ۲: ۱۳۵)

امام واقفی نے غزوہ بدر کے آخر میں اشعار نقل کرتے ہوئے لکھا مجھے عبد اللہ بن

حارث نے اپنے والد سے بیان کیا، عصماء بنت مروان (بنو امیہ بن زید سے تھی) یزید بن زید حصن خطمی کی بیوی تھی یہ رسول اللہ ﷺ کو اذیت دیتی، اسلام پر طعن اور حضور ﷺ کی مخالفت پر ابھارنے کے لئے شعر کہتی، حضرت عمیر بن عدی بن خرشہ بن امیہ خطمی کو اس بارے میں خبر ہوئی تو انھوں نے یہ نظر مانی اے اللہ جب رسول اللہ ﷺ بدر سے باخیریت مدینہ آجائیں گے تو میں اسے ضرور ٹھکانے لگاؤں گا، حضور ﷺ جیسے ہی واپس آئے حضرت عمیر بن عدی رات کو اس کے ہاں داخل ہو گے وہاں اس کے ارد گرد بچے سوئے ہوئے تھے ایک بچہ دودھ پی رہا تھا اسے ہاتھ سے پیچھے کیا اور تلوار مار کر اس کے دو ٹکڑے کر دیے، نماز صبح حضور ﷺ کے ساتھ ادا کی جیسے ہی آپ ﷺ نے سلام پھیرا، حضرت عمیر کو بلا کر فرمایا

اقتلت بنت مروان؟ بنت مروان کو تم نے ٹھکانے لگایا ہے؟

عرض کیا، میرے والدین آپ پر فدا، میں نے کیا ہے، ساتھ ڈرے کہ میں نے بغیر پوچھے ایسا کر دیا ہے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ پر کچھ لازم تو نہیں؟ فرمایا

لا ينتطح فيها عنزان اس میں تو دوسری کوئی رائے ہی نہیں

یہ کلمات ہم نے پہلی دفعہ رسول اللہ ﷺ ہی سے سنے حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا

اذا احببتم ان تنظروا الی رجل اگر تم ایسا شخص دیکھنا چاہو جس نے

نصر اللہ ورسولہ بالغیب غائبانہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ

فانظروا الی عمیر بن عدی کی خدمت کی تو عمیر بن عدی کو دیکھو

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بولے، اس نابینا کو دیکھو جس نے رات کو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا فریضہ نبھایا، فرمایا

لا تَقْلُ الاِعمىٰ و لكنہ البصیر نابینا نہ کہو یہ تو بینا ہے

جب حضرت عمیر رضی اللہ عنہ واپس گھر پہنچے تو وہاں لوگ اسے دفن کر رہے تھے دیکھ کر ان کی طرف آئے اور پوچھا اسے تو نے قتل کیا ہے فرمایا، ہاں تم میرے ساتھ جو کرنا چاہتے ہو کرو

فوالذی نفسی بیدی لو قلتم اللہ کی قسم، جس کے قبضہ میں میری جان
با جمعکم ما قالت لضربتکم ہے اگر تم تمام وہ کہو جو اس نے کہا تو میں
سیفی هذا حتی اموت او اس تلوار سے تمام کواڑا دوں گا حتیٰ کے
اقتلکم میں مرجاؤں یا تمہیں قتل کر دوں

اس واقعہ کے بعد خطمی علاقہ میں اسلام کا غلبہ ہو گیا حالانکہ کچھ لوگ پہلے اپنی قوم سے اسلام مخفی رکھ رہے تھے، حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے اپنے اشعار میں حضرت عمیر بن عدی رضی اللہ عنہ کی خوب مدح کی ہے (دیوان حسان، ۴۳۹)

یہ واقعہ پچیس رمضان بدر سے واپسی پر ہے ہوا

امام ابن عبد البر نے استیعاب میں نقل کیا، حضرت عمیر خطمی قاری قرآن انصار کے بنو ختمہ سے تھے ان کے بارے میں زید بن اسحاق نے لکھا، یہ نابینا تھے ان کی بہن نے رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کی تو انھوں نے اسے قتل کر دیا تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ کی اس پر پھٹکار ہو

پھر لکھا حضرت عمیر بن عدی خطمی، بنو ختمہ کے امام قاری اور نابینا تھے ان سے بیٹے عدی نے روایت کیا، اگر یہ وہی ہے جن سے زید بن اسحاق نے روایت کی تو یہ وہی ہونگے جنھوں نے گستاخی رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے اپنی بہن کو ٹھکانے لگادیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی رحمت سے وہ عورت دور ہو گئی (الاستیعاب، ۴۹۱:۲)

امام ابن سعد نے یہ واقعہ واقدی سے اختصاراً ذکر کیا ہے (الطبقات، ۲: ۲۷۱) ہمارے استاد شیخ ابو محمد ذمیاطی (ت، ۷۰۵) نے ابن سعد سے قبائل اوس سے ذکر کیا اور ان کا نسب یوں بیان کیا، عمیر بن عدی بن خرشہ بن امیہ بن عامر بن خطمہ (ان کا عبد اللہ نام تھا انھوں نے کسی کے ناک پر ضرب لگائی جس کی بنا پر خطمہ نام پڑ گیا) شمس بن مالک بن اوس، پھر شیخ لکھتے ہیں

ابن قدامح (ت، ۲۲۰) کہتے ہیں عصماء بنت مروان بن عبید بن عمرو، یہ بنو یزید سے ہے جو اور بنو امیہ بن زید کے حلیف تھے یہ یزید بن زید بن حصن کی ماں ہے اس کا نام کلفاء بنت اونی ہے اور بنو خطمہ کے قبیلہ قیس سے ہے لیکن یہ باطل ہے، حضرت عمیر رضی اللہ عنہ نابینا ہونے کی وجہ سے بدر اور خندق میں حاضر نہ ہو سکے لیکن قدیم الاسلام، صحیح نیت رکھنے والے اور اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی عزت کی خاطر قربان ہونے والے تھے، حضور ﷺ نے انھیں وضو کرتے ہوئے دیکھا یہ نابینا تھے آپ ﷺ نے فرمایا قدم کا اندرونی حصہ، انھوں نے سنا نہیں مگر اندرونی حصہ دھویا اسی وجہ سے ان کا نام بینا رکھا گیا، حضرت عمیر بن عدی اور حضرت خزیمہ بن ثابت رضی اللہ عنہ دونوں نے بنو خطمہ کے بت توڑ ڈالے تھے، حضور ﷺ صحابہ سے فرمایا کرتے

اذھبوا بنا نزورا البصیر بنی آؤ بنو خطمہ میں بینا (عمیر) کو ملنے چلتے
خطمہ ہیں

یہ واقعہ ان کے علاوہ نے بھی لکھا ہے، اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ ان عورتوں کو گستاخی، نبی کی وجہ سے قتل کیا گیا تھا، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ گستاخی پر خاموشی جائز نہیں خواہ

گستاخ، معاہدہ حربی ہو یا ذمی اور یہ کفر محض کی طرح نہیں کیونکہ محض کفر پر بعض اوقات ترک قتل جائز ہوتا ہے بلکہ ہجرت سے پہلے یہ ترک لازم تھا حتیٰ کہ آیت سیف

وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً تمام مشرکین سے قتال کرو

(التوبہ، ۳)

نے اسے منسوخ قرار دیا تو اب قتل لازم کر دیا یا پہلے جائز اور پھر لازم کر دیا اور متعدد سابقہ انبیاء علیہم السلام کے دور میں جہاد کا حکم ہی نہ تھا

لیکن گستاخی پر کسی دور میں بھی خاموشی جائز نہیں رہی چہ جائیکہ اس پر خاموشی لازم ہو ایسا کرنا ظلم عظیم ہے تو یہ قول کہ ذمی کو قتل نہیں کرنا چاہیے نہایت ہی غلط اور شریعت و سیرت نبوی اور عمل صحابہ سے کوسوں دور ہے

سوال۔ یہ واقعات اہل سیر مثلاً واقدی وغیرہ نے نقل کیے تو ان سے احتجاج کہاں درست ہے اور اس پر کوئی حدیث صحیح وارد نہیں؟

جواب۔ یہاں ہمارا مقصود دلائل کی تائید ہے ورنہ ہم احادیث صحیحہ نقل کر آئے ہیں ہاں ان امور سے تائید حاصل ہوتی ہے بلکہ بعض اوقات اہل سیر کے واقعات اس قدر معروف ہوتے ہیں کہ وہ ایسی حدیث سے قوی ہو جاتے ہیں جسے کوئی ایک ثقہ روایت کر رہا ہو، واقدی بلا نزاع اہل سیر کے امام ہیں، ان سے استفادہ کیا جائے گا اگرچہ ان میں کثیر کلام ہے، بعض اوقات یہ کثیر اسانید اور روایات کو جمع و اختصار کی وجہ سے مختصر الفاظ میں بیان کر دیتے ہیں جس کی وجہ سے ان پر اعتراضات ہوتے ہیں مگر ان کے علمی مقام میں کسی کو اختلاف نہیں جب انھوں نے یہ واقعہ تفصیل سے ذکر کیا اور اس کی دوسروں نے بھی تائید کی، تو یہ قوی ہو گیا اور صورت حال خوب آشکار ہو گئی اور

احادیث ضعیفہ جب جمع ہو جائیں تو وہ مرتبہ احتجاج کے قریب یا اس کا مقام پا لیتی ہیں تو پھر کیا حال ہوگا جب حدیث صحیح ہو؟ اور پھر کیا مقام ہوگا جب تمام اہل سیر بھی متفق ہوں؟

۸۔ دلیل ثامن

ابن نخل کی لونڈیوں اور ان کی مثل دیگر لوگوں کے واقعات جن کا خون فسخ مکہ کے دن آپ ﷺ نے مباح قرار دیا حالانکہ وہ پہلے مسلمان نہ تھے ہم نے باب اول میں عبد اللہ بن ابی سرح اور ابن نخل کے ذکر میں کہا تھا کہ لونڈیوں کا قتل گستاخی اور توہین نبی کی وجہ سے تھا ورنہ عورت کا قتل جائز نہیں آپ ﷺ نے فسخ مکہ سے پہلے کئی سال سے یہ حکم جاری فرمایا تھا کہ عورتوں اور بچوں کو قتل نہ کیا جائے خصوصاً جبکہ یہ دونوں لونڈیاں ہیں اور غلاموں کو کفر کی وجہ سے قتل نہیں کیا جاسکتا تو ان لونڈیوں کا خون کفر کی وجہ سے نہیں بلکہ گستاخی کے سبب رائیگاں قرار دیا تو اگر وہ عہد قریش کی وجہ سے معاہدات تھے تو یہ واقعہ دال ہے کہ گستاخ معاہدہ کو قتل کیا جائے گا تو ذمی کو بطریق اولیٰ قتل کرنا لازم ہوگا اور اگر معاہدہ میں شامل نہ تھیں تو پھر ان کا قتل بطریق اولیٰ ہوگا کیونکہ جب غیر معاہدہ کو گستاخی کی وجہ سے قتل کیا جاسکتا ہے تو معاہدہ اور ذمی کو بطریق اولیٰ قتل کیا جائے گا کیونکہ اس نے احکام اسلامی کا التزام کیا ہوتا ہے، ابن نخل کے بارے میں باب اول میں آچکا ہے اسے حضور ﷺ نے صدقات پر عامل بنایا اس نے اپنے ساتھی کو قتل کر دیا مرتد ہو کر مکہ چلا گیا اور آپ ﷺ کی گستاخی کرنے لگا تو اس کے تین جرائم تھے، ارتداد، قتل، گستاخی

بعض (ابن تیمیہ حنبلی، الصارم، ۲: ۲۶۶) نے کہا اگر اس کا قتل ارتداد کی وجہ

سے ہوتا تو اس سے توبہ کا تقاضا پہلے کیا جاتا، اگر قتل کی وجہ سے ہوتا تو اسے ورنہ مقتول کے سپرد کیا جاتا (مگر ان میں سے کچھ بھی نہیں) تو اس کا قتل فقط گستاخی کی وجہ سے ہوا

۹۔ دلیل تاسع

حضور ﷺ نے فتح مکہ کے دن اکثر کفار کو اماں دیدی مگر ابن زبیرؓ وغیرہ جو کرنے والوں کے خون کو مباح قرار دیا، ابن زبیرؓ (نجران بھاگا ہوا تھا) پھر اس نے آکر اسلام قبول کیا، ابن زبیرؓ اور دیگر کفار میں سوائے شعرہ جو کیا فرق تھا جب حربی میں حال یہ تھا تو ذمی میں یہ بطریق اولیٰ ہوگا، ابوسفیان بن حارث بن عبد المطلب سے بھی ایسا ہوا مگر وہ اسلام لے آیا اور حضور ﷺ نے اسے معاف فرما دیا

منقول ہے جب نصر بن حارث نے محسوس کیا حضور ﷺ میرے قتل کا حکم دینے والے ہیں تو حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ملا اور کہا اپنے سربراہ سے کہو مجھے اپنا صحابی بنا لے ورنہ وہ مجھے قتل کروادیں گے، حضرت مصعب نے فرمایا تو نے کتاب اللہ کے بارے میں یہ بکا ہے اور حضور ﷺ کے بارے میں بھی

(المغازی، ۱، ۱۰۶)

جب عقبہ بن ابی معیط کے قتل کا حکم ہوا تو کہنے لگا مجھے کیوں قتل کیا جائے گا؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، اللہ اور اس کے رسول سے عداوت و دشمنی کی وجہ سے، کہنے لگا یا محمد تمہارا کرم و احسان معروف ہے مجھے اپنی قوم کا فرد بنا لو، اس بچی کا کون ہے؟ فرمایا آگ، عاصم آگے بڑھو، اس کی گردن اڑادو، انھوں نے حکم کے مطابق کیا، فرمایا تو بدتر شخص تھا، اللہ کی قسم، میں کہو، اللہ، اس کی کتاب اور اس کے رسول کے منکر کو نہیں جانتا جو تیری طرح نبی کو ایذا دینے والا ہو، حمد اللہ تعالیٰ کی جس نے تجھے ختم کروادیا

اور میری آنکھوں کو ٹھنڈا کیا

(المغازی، ۱، ۱۱۳)

تو ان دو (عقبہ و نصیر) کے علاوہ یعنی بدر سے لوٹنے کے بعد کسی قیدی کا قتل نہیں کروایا ان کا مخصوص قتل دلیل ہے کہ حربی گستاخ نبی گرفتار ہو کر آئے تو اس پر احسان نہیں بلکہ اسے قتل کیا جائے گا بشرطیکہ وہ اسلام نہ لائے (یعنی اگر اسلام لے آیا تو معافی) کچھ چیزیں باب اول میں گزر چکی ہیں

۱۰۔ دلیل عاشر

سعید بن یحییٰ بن سعید الموسیٰ نے مغازی میں نقل کیا، حضرت عبد اللہ بن عباس نے فرمایا، ایک مشرک نے رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کی آپ ﷺ نے فرمایا اس میرے دشمن سے کون بچے گا؟ حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ نے عرض کیا بندہ حاضر ہے فرمایا اس کا سامان تمہارے لئے ہوگا اور یہ خیبر کا واقعہ ہے

(مصنف عبد الرزاق، ۵: ۲۳۷)

منقول ہے ایک آدمی نے رسول اللہ ﷺ کو گالی دی فرمایا، اسے کون ٹھکانے لگائے گا، حضرت خالد نے عرض کیا بندہ تو انھوں نے اسے قتل کر دیا

(ایضاً، ۵: ۳۰۷)

یہ دونوں احادیث بتا رہی ہیں کہ گستاخی موجب قتل ہے اس پر عداوت کا اطلاق ہوتا ہے اور عداوت سبب قتل ہے

۱۱۔ دلیل حاوی عشر، صحابہ کا عمل

صحابہ جیسے ہی گستاخی سنتے تو گستاخ کو ٹھکانے لگا دیتے اگرچہ وہ قریبی ہوتا اور آپ ﷺ اسے ثابت رکھتے اور ناراضگی نہ فرماتے بلکہ خوش ہوتے اور فرماتے ایسا کرنے والا اللہ اور اس کے رسول کا مدگار ہے، کچھ واقعات پیچھے گزر چکے ہیں

ابو اسحاق فزاری نے سفیان ثوری سے انھوں نے اسماعیل بن سمیع سے

انھوں نے حضرت مالک بن عمیر رضی اللہ عنہ سے بیان کیا

ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا، میں نے اپنے والد کو مشرک پایا اور اس سے آپ ﷺ کے بارے میں گستاخی دیکھی جسے برداشت نہیں کر سکا لہذا میں نے نیزہ مار کر قتل کر دیا آپ ﷺ پر گراں نہ گزرا،

انھوں نے ہی اوزاعی سے اور انھوں نے حضرت حسان بن عطیہ رضی اللہ عنہ نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے لشکر روانہ کیا جس میں حضرت عبد اللہ بن رواحہ اور حضرت جابر رضی اللہ عنہما بھی تھے جب انھوں نے مشرکین کے خلاف صفیں بنائیں تو ایک آدمی آیا اور اس نے رسول اللہ ﷺ کی گستاخی کی، ایک مسلمان سامنے آیا اور اس نے کہا میں فلاں بن فلاں ہوں اور میری والدہ فلاں ہے۔

فسبني وسب امي وكف عن مجھے گالی دے لے اور میری والدہ کو مگر رسول اللہ ﷺ سے ایسا نہ کر

لیکن وہ باز نہ آیا، صحابی نے اسے دوبار یہی بات کہی مگر باز نہ آیا جب اس نے تیسری دفعہ گستاخی کی، فرمایا اگر تو اب باز نہ آیا تو میری تلوار تیرا فیصلہ کر دے گی وہ پھر گستاخی کر کے بھاگا، مسلمان نے پیچھا کیا حتیٰ کہ مشرکین کی صف توڑ کر اسے زخمی کیا اور مشرکین نے جمع ہو کر صحابی کو شہید کر دیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

أعجبتم من رجل نصر الله کیا تم اس آدمی پر متعجب نہیں جس نے اللہ و رسول کی مدد کی ہے؟

مذکورہ آدمی کے زخم درست ہو گئے، تو وہ اسلام لے آیا اور اس کا نام رحیل پڑ گیا یہ بھی منقول ہے جو جنات حضور ﷺ پر ایمان لائے انھوں نے بھی گستاخی کرنے والے کافر جنات کے قتل کا ارادہ کیا اور انھیں ہجرت اور اذن قتال

سے پہلے قتل کیا

سعید بن جیحی اموی نے مغازی میں لکھا، مجھے محمد بن سعید یعنی چچا نے بتایا حضرت محمد بن منکر نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بیان کیا جبل ابوقیس پر ایک جن نے آواز دی

قَبَّحَ اللَّهُ رَأْيَكُمْ آلَ فَهْرٍ مَا أَدَقَّ الْعُقُولُ وَالْأَحْلَامُ

حِينَ تَغْضِي لِمَنْ يَعِيبُ عَلَيْهَا دِينَ آبَائِهَا الْحِمَاةُ الْكِرَامُ

یہ اشعار اہل مکہ کے ہاں مشہور و معروف ہو گئے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ شیطان ہے جو لوگوں کو بتوں کے بارے میں تلقین کر رہا ہے اس کا نام مسعر ہے اور اللہ تعالیٰ اسے رسوا فرما دے گا تین دنوں کے بعد پہاڑ سے آواز آئی

نَحْنُ قَتَلْنَا فِي ثَلَاثٍ مَسْعِرًا اِذْ سَفِهَ الْحَقَّ وَسَنَّ الْمُنْكَرَا

قَنَعَتْهُ سَيْفًا حَسَا مَأْمُوتَرَا بِشْتَمِهِ نَبِيًّا الْمَطْهَرَا

آپ ﷺ نے فرمایا یہ جن ہے جس کا نام مسجج ہے یہ مجھ پر ایمان لایا اور میں نے اس کا نام عبد اللہ رکھا ہے، اور اس نے بتایا میں تین دن سے اس کی تلاش میں تھا حضرت علی نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ اسے جزائے خیر عطا فرمائے

(اخبار مکہ، ۲۳۰۷)

تو حضور ﷺ کے متعدد اواخرہ سن اور سیرت قتل پر شاہد ہیں اس طرح سنت الہی بھی ہے کہ گستاخ کو ہلاک کر دیا جائے اور اس میں تاخیر نہ کی جائے، اس طرح تمام ممالک میں معروف تھا اگر کسی نے گستاخی کی تو اسے فی الفور گرفتار کیا جائے حتیٰ کہ مسلمانوں میں معروف ہے کہ اگر کفار ایسا کریں تو ان کو اس پر سزا دینا اللہ تعالیٰ کا قرب اور اس کا مددگار بننا ہے

۱۲۔ دلیل ثانی عشر

باب اول کے تمام عمومی دلائل مثلاً جس نے نبی کی گستاخی کی اسے قتل کر دو، اس طرح دیگر آیات و احادیث جو ہر حال میں اذیت دینے والے کے قتل پر دال ہیں اور ان میں مسلمان اور کافر میں کوئی فرق نہیں رکھا گیا

۱۳۔ دلیل ثالث عشر

ذمی کے بارے میں دلائل ہیں کہ جو مسلمان کے حقوق و فرائض ہیں وہی ذمی کے ہیں اگر کوئی مخصوص حکم ہے تو الگ بات ہے ورنہ عموم کا تقاضا یہی ہے اگر ہم کہیں کہ عہد نہیں ٹوٹتا تو قتل پھر بھی لازم جیسا کہ مسلمان پر لازم، اور اگر نقض عہد کا قول کریں تو حالت التزام میں قتل کا مستحق ہوگا تو نقض کی وجہ سے قتل ختم نہ ہوگا جیسے کہ دیگر حدود ختم نہیں ہوتی اور مختار نقض عہد ہی ہے جیسا کہ گزرا اور اسے استحقاق کی بنا پر قتل کیا جائے گا

۱۴۔ دلیل رابع عشر

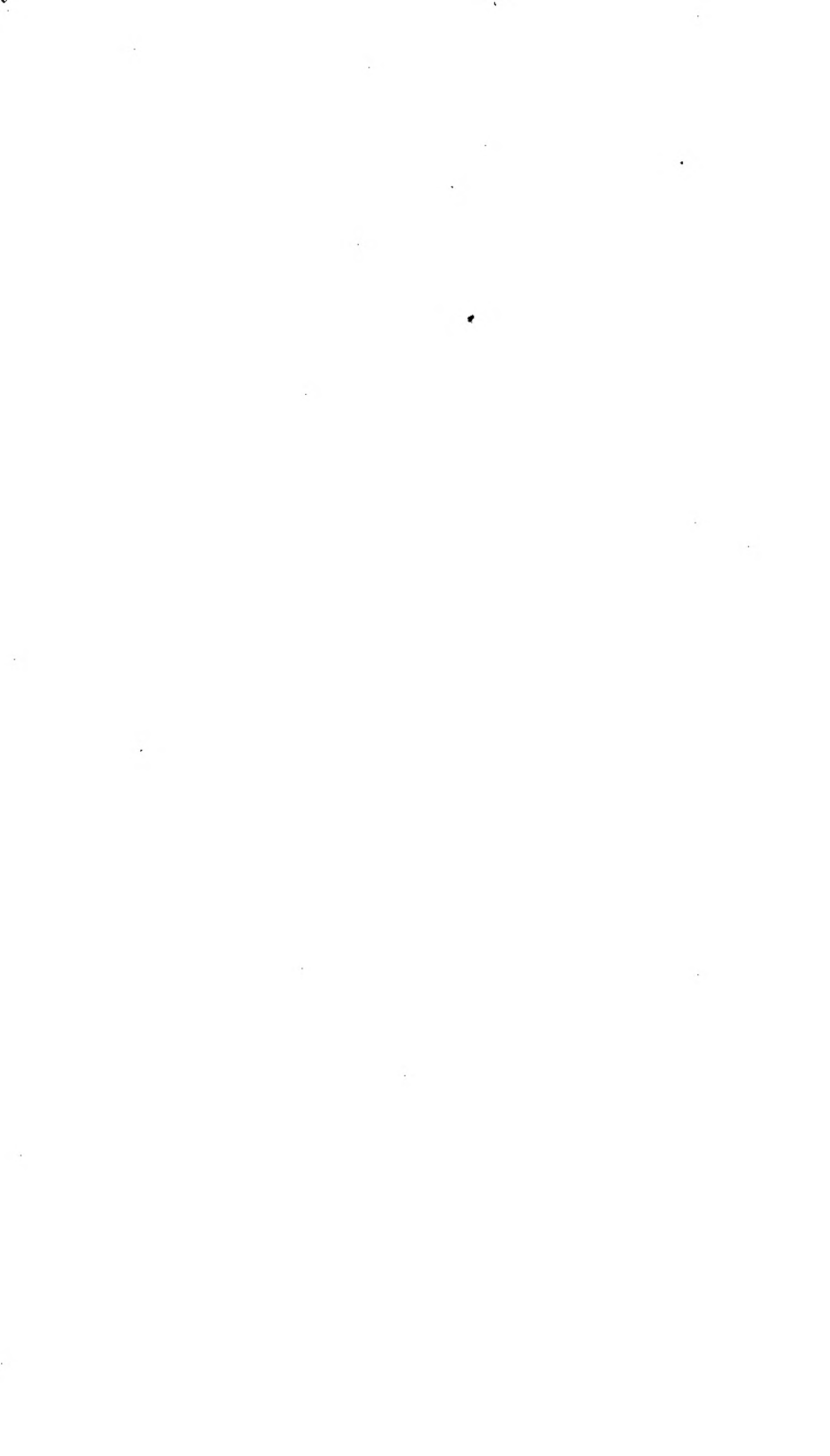
تمام اہل علم کا اجماع ہے کہ گستاخی موجب سزا ہے، جمہور کے نزدیک وہ سزا قتل اور احناف کے ہاں تعزیر ہے، یہ بات کوئی بھی نہیں کہہ سکتا کہ اسے جائز قرار دیا جائے اور خاموشی اختیار کی جائے اور یہ معاملہ ضروریات دین میں سے ہے، احناف کی اس دلیل پر بھی طعن ہے کہ شرک اس سے کہیں بدتر ہے کیونکہ اگر ان کی بات تسلیم کر لی جائے تو پھر گستاخی پر ہمیں ان کا تعرض نہیں کرنا چاہیے جیسا کہ ہم مشرک پر نہیں کرتے بشرطیکہ وہ جزیہ ادا کریں

ان کے قول کا فساد اس سے بھی آشکار ہوتا ہے کہ شرک قبیح ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے بارے میں جہالت ہے، گستاخی بھی کفر قبیح ہے کیونکہ اللہ اور اس

کے رسل پر افتراء اور طعن ہوتا ہے اور یہ جھل سے زائد ہے لہذا یہ زیادہ قبیح ہوگا اس لئے اسے برداشت نہیں کیا جاسکتا بخلاف محض شرک کے، جب گستاخی کا محض شرک سے انجھ ہونا ثابت ہو گیا تو یہ یقیناً موجب قتل ہوگا

یہ کفر کے ساتھ ساتھ اہل کمال کی توہین بھی ہے اگر ہم فقط تعزیر ہی نافذ کریں تو یہ دوسروں کی بے ادبی کے برابر ہو جائے گا اور یہ بد اہمت باطل ہے لہذا گستاخی موجب قتل ہی ہے

چند اعتراضات کی حقیقت



اعتراض اول، اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب اور ضرور تم اگلے کتاب والوں
من قبلکم ومن الذين اشرکوا اور مشرکوں سے بہت کچھ برا سنو
اذی کثیرا وان تصبروا وتسقوا گے اور اگر تم صبر کرو اور بچتے رہو
فان ذلک من عزم الامور تو بڑی ہمت کا کام ہے

(ال عمران، ۱۸۲)

یہاں تو صبر کا حکم ہے

جواب۔ اگر ہم تسلیم کر لیں یہ اہل ذمہ کے بارے میں ہے اور صبر منافی قتل ہے تو یہ آیات سیف کی وجہ سے منسوخ ہے، احادیث میں آیا ہے کہ یہ بدر سے پہلے کا معاملہ ہے، بدر سے پہلے حضور ﷺ کا طریقہ تمام کفار کے ساتھ درگزر کا تھا بدر کے بعد اسلام کو غلبہ ملا تو پھر گستاخی اور اذیت دینے والے کو نہیں چھوڑا، ہاں بعض اوقات آپ نے معاف فرما دیا یہاں تک کہ سورہ برات نازل ہو گئی مکہ فتح ہوا اور دین مکمل ہو گیا تب تک کے بعد تو کسی منافق میں کسی کا نام بگاڑنے تک کی جرأت نہ رہی اعتراض ثانی، یہوونے حضور ﷺ سے کہا السام علیک (تم پر موت ہو) لیکن قتل کا حکم نہ ہوا؟

جواب۔

۱۔ یہ حالت، ضعف اسلام کے دور کی بات ہے اور فتنہ انتقام کا بھی خوف تھا

۲۔ انھوں نے مخفی انداز میں ایسا کہا تھا تو یہ منافقین سے صادر ہونے والی اشیاء کی طرح ہو گیا، حضور ﷺ اس پر مطلع تھے نہ کہ صحابہ تو اس کا تقاضا قتل نہیں اگرچہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا نے اسے سمجھ لیا تھا مگر صحابہ سمجھ نہ پائے اس لئے گواہی ضروری تھی

۳۔ حضور ﷺ کا حق ہے آپ معاف فرما کر اپنا حق چھوڑ سکتے ہیں

اعتراض ثالث۔ یومِ حنین وغیرہ میں بدری لوگوں سے جو کچھ صادر ہوا وہ گستاخی تھا اور اس وقت اسلام کا غلبہ بھی تھا جب وہاں مسلمان کو قتل نہیں کیا گیا تو ذمی کو بطریقِ اولیٰ چھوڑ دینا چاہیے؟

جواب۔ کافر کو لیجیے، چونکہ یہ حضور ﷺ کا حق ہے آپ معاف کر دیں اور اسے موخر کر سکتے ہیں، رہا معاملہ مسلمان کا تو وہ ان کی جہالت تھی جیسا کہ بابِ اول میں تفصیل گزری جیسا کہ آپ نے ثابت شدہ منافقین کو معاف کر دیا

اعتراض رابع۔ اہل ذمہ سے ہم نے ان کے دین پر قائم رہنے کا عہد لیا، ان کے دین میں حضور ﷺ کی گستاخی جائز ہے

جواب۔ ان کے دین میں تو مسلمانوں کا قتل جائز لیکن اگر وہ ایسا کریں تو یقیناً عہد ختم لہذا یہ دعویٰ کہ ہم نے ہر حال میں انھیں ان کے دین پر رہنے کی اجازت دی، درست نہیں اس لئے کہ ان کے دین میں مساجد گرانا، قرآن جلانا، علماء و صالحین کا قتل اور مسلمانوں کا قتل جائز، دین اسلام پر طعن اور محاربہ تک ان کے ہاں جائز، اور بالاتفاق ان میں سے کسی ایک شئی پر سمجھوتہ اور معاہدہ درست نہیں ہے، ان کے دین میں ہے، ان پر جزیہ لازم نہ کیا جائے اور نہ باقی اشیاء جو ہم ان پر لازم کرتے ہیں، ہاں ہم انھیں ان کے اعتقادات پر قائم رہنے کی اجازت دیتے ہیں

ہم ان کے مخفی معاملات میں دراندازی نہیں کریں گے اور نہ ہی ان کے ظاہر میں جو مسلمان کو نقصان دہ یا ان کی شرائطِ منافی نہ ہو کیونکہ مخفی گناہ فقط گناہِ گار کو ہی نقصان دیتا ہے جبکہ اعلانیہ پورے معاشرے کو براؤ کرتا ہے، باقی یہ دعویٰ کہ ان کے دین میں مطلقاً حضور ﷺ کی گستاخی جائز ہے درست نہیں،

یہ قبل از عہد کا معاملہ ہے بعد از عہد ایسی بات نہیں جیسا کہ ہمارے دین میں قبل از عہد انھیں اذیت دینا جائز مگر بعد از عہد ممنوع کیونکہ عہد کی پاسداری تمام ملتوں میں لازم مانی جاتی ہے، اگر یہ مان لیا جائے کہ ان کے دین میں وفا عہد لازم نہیں اور نہ ہی شرائط کی وفا لازم ہے تو پھر ان کے ساتھ عقد صلح جائز ہی نہ ہو کیونکہ پھر ان پر اعتماد ہی نہ ہوگا ہم نے اس سے یہ عہد کیا ہوتا ہے ہماری زبانیں اور ہاتھ ان کی اذیت سے رک جائیں گے اور وہ کوئی ایسی بات ظاہر نہ کریں جس سے اللہ اور اس کے رسول کو اذیت ہو وہ اپنے دین کو مخفی رکھیں جو اللہ اور رسول کے حکم میں باطل ہے اگر وہ ان پر معاہدہ کر لیتے ہیں تو ان کے لئے عہد کی مخالفت حرام ہوگی کیونکہ دھوکہ اور خیانت ہر ایک کے ہاں حرام ہے

اگر وہ اعلانیہ گستاخی کا ارتکاب کریں گے تو ہم ان کی گرفت کریں گے کیونکہ انھوں نے عہد کی خلاف ورزی کی ہے، اگر بالفرض انھوں نے خفیہ گستاخی کی جس پر کوئی مسلمان مطلع نہ ہوا اور نہ کرنے والا اس کا اقرار کرتا ہے تو اس سے اس کا عہد ختم نہ ہوگا بلکہ جب سربراہ کو اطلاع ہو جائے تو وہ عہد ختم کر سکتا ہے جیسا کہ مخفی خیانت کا مسئلہ ہے کما تقدم عن رویانی

اس سے یہ بھی آشکار ہو گیا کہ گستاخی میں کوئی فرق نہیں خواہ کافر اس کا اعتقاد رکھتا ہو یا نہ رکھتا ہو اور صحیح مذہب یہی ہے

البتہ بعض ہمارے اصحاب کو اس میں اختلاف ہے، اس طرح معاملہ کلمہ تثلیث کے اظہار کا ہے جب تک اسے مخفی رکھیں ہم تعرض نہیں کریں گے، عہد اور شرائط بھی اسی کے اظہار کو حرام قرار دیتے ہیں تو اس کا اظہار بھی نقض عہد ہوگا ہاں اہل علم کا اختلاف اس میں ضرور ہے جو اسے نقض عہد قرار نہیں دیتے وہ اس کے

اور گستاخی کے درمیان فرق کرتے ہیں گستاخ نے عہد توڑ دیا بخلاف تثلیث کا اعتقاد، یہ ان کا دین ہے اگرچہ حق یہی ہے کہ یہ (تثلیث کا عقیدہ) بھی گستاخی ہی ہے بخاری میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ابن آدم نے میری تکذیب کی حالانکہ یہ اس کے لئے جائز نہیں تھا، اور اس نے مجھے گالی دی حالانکہ یہ اس کے لئے جائز نہ تھا میری تکذیب، اس کا یہ قول ہے کہ میں اسے دوبارہ نہیں لوٹا سکتا جیسا کہ میں نے اسے ابتداً پیدا کیا حالانکہ کیا اولاً تخلیق اللہ تعالیٰ پر دوبارہ پیدا کرنے سے زیادہ آسان نہیں، اس کا مجھے گالی دینا اس کا یہ قول ہے اللہ تعالیٰ کی اولاد ہے حالانکہ میں احد، غیر محتاج، نہ میری اولاد نہ میں کسی کی اولاد اور نہ ہی میرے ہم پلہ کوئی ہو سکتا ہے (بخاری، ۴۷۹۷)

لیکن اس گستاخی اور اوپر والی گستاخی میں کچھ فرق کیا جاتا ہے جیسا کہ اوپر آچکا پھر گستاخ، دین پر طعن کرتا ہے اور اس کا نقصان معاشرہ کو ہوتا ہے لہذا یہ محاربہ ہو جائے گا اور اعتقاد تثلیث وغیرہ کا ضرر اس سے کم ہے

اللہ تعالیٰ کی گستاخی اور رسول اللہ ﷺ کی گستاخی میں فرق کرنے والے کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ کی گستاخی مے لئے کسی عقل مند کی طبیعت قائل نہیں ہوتی جبکہ گستاخی رسول پر طبع کا فرق قائل ہو جاتی ہے لہذا اس پر سزا کا مرتب ہونا مناسب ہے

علاوہ ازیں فرق قبولِ توبہ میں ہے، رہا اس پر لڑم قتل تو اس میں اللہ اور رسول کی گستاخی میں کوئی فرق نہیں، دونوں ہی موجب قتل ہیں

قول خصم کہ ان کا شرک اس سے کہیں قبیح ہے، اگر ہم تسلیم کر لیں تو اس سے لازم آئے گا کہ آخرت میں اس پر سزا سب سے بڑی ہو، رہا معاملہ دنیا کا تو ہم جانتے ہیں کہ کفار کو شرک پر رہنے کی اجازت تو دی جاتی ہے مگر زنا کی نہیں اگرچہ شرک اس

سے کہیں بدتر ہے،

باقی یہ تمام اعتراضات صریح سنت کے مخالف ہیں جنہیں ہم قتل گستاخ میں ذکر کر آئے ہیں اور تمام قیاسات نص کے مقابل باطل ہوتے ہیں

دو تنبیہات

۱۔ مقصود قتل ذمی ہے جب وہ گستاخی کرے البتہ یہ بھی آشکار ہو گیا کہ ذمی صلح کرنے

والا، امن پانے والا اور حربی تمام اس میں یکساں ہیں

۲۔ ہمارا یہود و نصاریٰ کے ساتھ کوئی معاہدہ نہیں جیسا کہ واقع ہے تو امام شافعی کے ایک قول کے مطابق ان کا جزیہ اور عقد ان کے والد کے مطابق ہی ہوگا لہذا عہد کی ضرورت نہیں،

امام ابو حامد اسفرائینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اس سے نیا عہد لیا جائے گا لیکن

اس کا رد کیا گیا کسی دور میں کسی سربراہ نے ایسا نہیں کیا

اگر ان کا قول صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے پھر ان کے ساتھ دھوکہ جائز نہیں

بلکہ یہ ان کے حکم میں ہونگے جو دارالاسلام میں اماں پا کر آئے، بہر صورت ان میں گستاخ کا حکم قتل ہے جیسا کہ... بت ہو چکا۔ واللہ اعلم

فائدہ۔ ابن حزم نے اٹھلی میں کہا یہود و نصاریٰ اور مجوس کے علاوہ کسی کافر نے کہا لا

الہ الا اللہ یا محمد رسول اللہ تو وہ مسلمان قرار پائے گا لیکن اگر ان میں سے کسی نے لا الہ الا

اللہ محمد رسول اللہ پڑھا تو وہ مسلمان نہ ہوگا جب تک وہ یہ نہ کہے میں مسلمان ہوں، میں

اسلام لے آیا یا میں اسلام کے علاوہ ہر دین سے برأت کرتا ہوں (اٹھلی، ۷: ۳۱۲)

اس پر انھوں نے جو احادیث ذکر کیں ان میں سے ایک مسلم کی ہے کہ حضرت ثوبان

رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں رسول اللہ ﷺ کے پاس کھڑا تھا ایک یہودی عالم آیا اور

میں تمہارا کیا خیال ہے؟ انھوں نے یہ جو کہا کہ کتابی جب تک اقرار نہ کرے کہ حضور ہماری طرف مبعوث ہیں اس سے جزیہ قبول نہیں کیا جائے گا یہ نہایت ہی عجیب بات ہے اسی طرح غیر عیسوی کے بارے میں کہنا کہ وہ کلمہ طیبہ پڑھے پھر بھی اسے مسلمان نہیں مانا جائے گا

پانچویں فصل

کفر پر رہتے ہوئے ذمی کی توبہ صحیح نہیں

اگر ذمی کفر پر رہتے ہوئے توبہ کرے تو یہ درست نہیں، اس بارے میں تینوں مذاہب مالکی، شوافع اور حنابلہ میں اس کے قتل کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں البتہ خلاصہ میں اس کے خلاف ہے لیکن وہ ثابت و محقق نہیں اگر ثابت ہو تو زیادہ سے زیادہ ضعیف قول ہے، اسی طرح امام احمد کا ایک غیر محقق قول ملتا ہے

لیکن مشہور جو قطعی مذہب ہے وہ یہی ہے کہ ذمی کی حالت کفر میں توبہ مفیہ نہیں سوال۔ اگر جزیہ نہ دے کر عہد توڑ ڈالے پھر ادا کرنا شروع کر دے اگرچہ حالت کفر ہو اس کا جزیہ قبول کر لیا جاتا ہے؟

جواب۔ یہاں فرق ہے جزیہ کی ادائیگی سے عدم ادائیگی کا ازالہ ہو جاتا ہے لہذا اس کا فساد کم ہے مگر گستاخی کا فتنہ و فساد، یہ کہنے سے کہ میں اس سے رجوع کر لیتا ہوں زائل نہیں ہوتا جبکہ وہ حالت کفر میں ہو، ورنہ یہ طریقہ ہر کافر، مسلمانوں کے دین پر طعن اور اسے کھلونا بنانے کے لئے اختیار کر لے گا اور اس سے دوسرے کفار کو اسلام پر طعن کا بہانا ملے گا لہذا اتلواری انھیں اس سے روک سکتی ہے سوال۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

حتى يعطوا الجزية

یہاں تک کہ وہ جزیہ دیں

(التوبہ، ۲۹)

جب ذمی نے جزیہ دے دیا تو بات ختم

جواب۔ جزیہ تو مقاتلہ نہ کرنے کی وجہ سے ہے

اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے

قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله

قتال کرو ان۔ جو اللہ پر ایمان نہیں

(التوبہ، ۲۹) لاتے

لیکن اسے غایت قتل قرار نہیں دیا گیا بلکہ ارشاد ہے

اقتلوا المشرکین حیث وجد اہل شرک کو قتل کرو جہاں تم انھیں پاؤ
تموہم (التوبہ، ۵)

اور اسے کسی خاص شرک کے ساتھ مقید نہیں کیا، اگر ہم اسے مقید بھی مان لیں لیکن اگر ان سے جرائم کا صدور ہو مثلاً زنا، قتل اور محاربت تو وہ جزیہ سے ساقط نہیں ہوتے، گستاخی بھی ان کے حکم میں ہے جیسا کہ گزر چکا ہے اور اس پر بطور زجر جزا ضروری ہے اور وہ قتل کے علاوہ کوئی مناسب نہیں

سوال۔ کیا یہ نقض عہد کے قول پر ہے یا ہر حال میں؟

جواب۔ ہر حال میں، اگر ہم نقض عہد نہ مانیں تو یہ حد ہے اور حد، توبہ سے ساقط نہیں ہوتی، جن فقہاء کے ہاں توبہ ہے اس کا سقوط ہوتا ہے وہ حق مسلم میں ہے کیونکہ اس کی توبہ صحیح ہے لیکن کافر کے حق میں سقوط نہیں

یہ بھی سامنے رہے کہ گستاخی پر توبہ بغیر اسلام کے ہو ہی نہیں سکتی کیونکہ ان میں تضاد ہے اور اگر ہم نقض عہد کا قول کریں اور متحقق بھی یہی ہے تو اسے جرم سابق کی بنا پر قتل کیا جائے گا جیسا کہ زنا سابق جرم یا قیدی کو کسی مصلحت کی بنا پر قتل کیا جاتا ہے اور دونوں صورتوں میں کفر کی وجہ سے توبہ مفید نہ ہوگی

سوال۔ اسے دار الحرب میں کیوں نہ بھیج دیا جائے؟

جواب۔ معاذ اللہ، دار الحرب بھیجنا (اگرچہ یہ فقہاء کا ضعیف قول ہے) اس وقت ہوتا ہے جب نقض عہد ایسی شئی سے ہو جو مسلمانوں کو اس قدر نقصان دہ نہ ہو کہ اس کی وجہ سے اس کا قتل لازم ہو کیونکہ اس وقت وہ دیگر حربی کفار کی طرح ہوگا جس کا نقصان اس کی اپنی ذات تک ہی محدود ہوگا اور کفر کے علاوہ اس کا کوئی اور جرم نہ ہو اور کفر اصلی

قتل کا موجب نہیں البتہ اس کا مجوز ہوتا ہے اور یہ مقاتلہ دخول اسلام کے لئے بطور مصلحت لازم کہتا ہے اگر نقض عہد ایسی شئی سے ہو جس کا نقصان زیادہ ہو مثلاً گستاخی یا مسلمان خاتون سے زنا وغیرہ جس سے اہل ایمان کے سینوں میں تکلیف، سفہاء اور ملحدین کو تقویت اور کمزور دلوں کو اشتباہ لاحق ہو تو ایسی صورت میں بطور حد قتل و مشرودہ سزاؤں میں ہے تاکہ اس کا نقصان مزید آگے نہ بڑھے اور کوئی دوسرا بھی ایسا نہ کرے تو سزا قتل ہی ہوگی خواہ اپنے گھر ہو یا وہاں نہ ہو اسے واپس کیے جاسکتا ہے حالانکہ ہم پر اس کا قتل لازم ہو چکا ہے اور اس کا حال محاربہ سے جدا ہے کیونکہ اس محارب کا ضرر ہمیں نہیں ہاں اس کی شوکت کو روکنا ضروری ہے جب ہمارے ہاں اس کا ضرر حاصل ہے تو پھر چھوڑنا نہیں چاہیے یہ کتنا تو ہمارے قبضہ میں ہے اور نقصان دے رہا ہے؟ حضور ﷺ کی سیرت مقدسہ بھی شاہد ہے آپ ﷺ نے ایسے کفار کو معاف نہیں کیا جن کا نقصان زیادہ تھا خواہ گستاخ تھے یا نہ مثلاً نضر بن حارث اور ابو عزہ وغیرہ کا قتل، ہاں آپ ﷺ نے ان پر احسان فرمایا جن کا گناہ اس کفر کے علاوہ نہ تھا جس کی سزا بروز قیامت دوزخ ہے، دنیا میں گناہوں پر سزا نہیں دی جاتی یہاں تو ایسے گناہوں پر سزا دی جاتی ہے جن کے مفاسد عام اور کثیر ہوں یا بطور مصلحت ایسا ہوتا ہے اور کفر کی سزا کو دار آخرت کی طرف موخر کر دیا جاتا ہے

سوال۔ ہمارے اصحاب شوافع نے تو مطلقاً ذمی کے دار الحرب واپسی کی بات کی جب وہ عہد توڑ دے اور آپ والی قید نہیں لگاتے؟

جواب۔ درست ہے لیکن صاحب فہم ضرور مقید کرے گا کیونکہ اس پر دلیل قائم ہے زیادہ سے زیادہ یہی ہے کہ اسے واپس کرنا قول ضعیف ہے اور صحیح اس کے مخالف ہے نقض عہد کے بارے میں فقہاء کے دو طرح کے اقوال ہیں

۱۔ وہ سربراہ کے کنٹرول میں ہو، نہ لڑے اور نہ اس کی قوت ہو ایسے ذمی کا عہد امام ابو حنیفہ کے ہاں نہیں ٹوٹتا، لیکن مذاہب ثلاثہ میں اس کا عہد ختم جبکہ سابقہ نقض والا کام کرے، پھر ہمارے اصحاب نے سوال اٹھایا کہ ایسے شخص کو دارالحرب واپس کر دیا جائے تو اس میں دو اقوال ہیں

۱۔ کیونکہ وہ دارالاسلام میں امان کی وجہ سے آیا ہے لہذا اسے دارالحرب واپس کیا جائے گا جیسے بچہ امان لے کر داخل ہو

۲۔ صحیح یہی ہے کہ اسے واپس نہیں کیا جائے گا بلکہ ایسے آدمی میں سربراہ کو اختیار ہے قتل کرے، غلام بنائے یا احسان، فدیہ جیسے کہ حربی قیدی، امام احمد کا مشہور یہی قول ہے اور دوسری روایت میں اسے قتل ہی کیا جائے

اور ان کا استدلال یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسلمان خاتون کے ساتھ زنا کرنے والے یہودی کو پھانسی لگایا،

امام احمد سے سوال ہوا کیا تم پھانسی کے ساتھ قتل لازم سمجھتے ہو؟ فرمایا اگر آدمی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی بات پر عمل کرے، گویا انھوں نے اسے عیب ناک نہ جانا

شیخ مہنا بن یحییٰ کہتے ہیں

میں نے امام احمد سے پوچھا جو یہودی یا نصرانی کسی مسلمان عورت سے زنا کرے؟ فرمایا اسے قتل کیا جائے، میں نے دوبارہ پوچھا فرمایا قتل، میں نے کہا لوگ کچھ اور کہتے ہیں فرمایا کیا کہتے ہیں؟ عرض کی وہ تو حد کہتے ہیں، فرمایا نہیں قتل، میں نے پوچھا کوئی دلیل، فرمایا ہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قتل کا حکم دیا

(احکام اہل لہل ۷۲۳)

لیکن ان سے مشہور یہی ہے کہ حکومت کو اختیار دیا جائے
دارالحرب واپس کرنے کا قول ضعیف ہے

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے

فاقتلوا المشرکین حیث وجدتموہم (التوبہ، ۵)

یہ حربی اور غیر حربی دونوں کو شامل ہے

۲۔ دوسرے مقام پر فرمایا

وان نکثوا ایمانہم (التوبہ، ۱۲) اور اگر وہ اپنے عہد توڑ دیں

اور دیگر آیات کا بھی یہی تقاضا ہے

۳۔ حضور ﷺ نے کعب بن اشرف کے قتل کے دن فرمایا

من وجدتموہ من رجال یہود قتل کردو
من وجدتموہ من رجال یہود قتل کردو

۴۔ بنو نضیر کو آپ ﷺ نے علاقہ بدر کیا بشرطیکہ وہ اسلحہ کے علاوہ اونٹ پر سامان لے
جاسکتے ہیں حالانکہ دارالحرب واپس کرنا یہ کہ اسے اپنی جان مال اور اہل کا تحفظ
حاصل ہو

۵۔ حضرت عمر، حضرت ابو عبیدہ، حضرت معاذ اور حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہم
نے اس نصرانی کو قتل کیا جس نے مسلمان عورت کے ساتھ برائی کا ارادہ کیا اور اسے
پھانسی لٹکایا اور اسے انھوں نے دارالحرب واپس نہیں کیا اور اس پر کسی نے بھی اعتراض
نہ اٹھایا

۶۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم نے اراہب کے بارے میں فرمایا

لو سمعته لقتلته۔ اگر میں نے اس سے سنا ہوتا تو اسے قتل کر دیتا
۷۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شرائط بتاتے ہیں کہ اگر وہ نقض عہد کریں تو ان کا خون
حلال ہو جاتا ہے

۸۔ حضرت ابوبکر، حضرت ابن عباس اور حضرت خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے نقض عہد
کرنے والوں کو قتل کا حکم دیا اور انھیں دار الحرب واپس نہیں بھجوایا
دوسری قسم، نقض عہد قتال پر تیار ہو جائیں، ہمارے اصحاب کہتے ہیں کہ ایسی صورت
میں ان سے دفاع اور انھیں ختم کرنے کی سعی ضروری ہے (الروضۃ، ۱۰: ۳۳۱)

اس عبارت سے یہ وہم ہوتا ہے کہ دارالاسلام میں ان سے دفاع کیا جائے
حتیٰ کہ اگر وہ گرفتار ہو جائیں تو قتل نہ کیا جائیں بلکہ ایک قول کے مطابق
انھیں دار الحرب واپس کیا جائے لیکن یہ حضور ﷺ کے بنو قریظہ میں عمل کے مخالف
ہے کیونکہ انھیں آپ ﷺ نے گرفتاری کے بعد قتل کا حکم دیا تو یہ یا انھیں دار الحرب
بھجوانے کے قول کے ضعف پر شاہد ہے اور یا یہ قول اس قسم میں جاری ہی نہیں ہو سکتا
کیونکہ اب وہ حربی ہے خواہ دارالاسلام میں ہو یا دار الحرب چلے جائیں، اب اگر گرفتار
ہوتے ہیں تو سربراہ کو ان میں اختیار ہوگا جیسا کہ دیگر قیدیوں میں قتل، احسان، فدیہ
اور غلامی کا اختیار ہے، یہ جمہور علماء کا موقف ہے اگر وہ جزیہ دیں تو قبول کیا جائے اور
انھیں ذمی قرار دیا جائے کیونکہ صحابہ نے اہل شام کے اہل کتاب سے نقض عہد کے بعد
دوسری تیسری دفعہ عقد ذمہ کیا لیکن کیا اصح یہ ہے اس صورت میں ابتدا کی طرح عقد
لازم ہوگا یا لازم نہیں جائز ہوگا کیونکہ ان کا دھوکہ اور غدر سامنے آچکا ہے لیکن یہ محل نظر
ہے،

دوسری صورت پر یہ دلیل دی جاتی ہے کہ حضور ﷺ نے بنو نضیر کو علاقہ بدر اور بنو

قریظہ کا قتل کا حکم دیا اور ان سے جزیہ قبول نہیں کیا

اس کا جواب یہ ہے انھوں نے جزیہ دیا ہی نہیں اور ہمیں اس طرف متوجہ کرنا لازم نہ تھا مالکیوں کے ہاں مشہور یہی ہے نقض عہد کرنے والا اگر دار الحرب چلا گیا اور پھر گرفتار ہوا تو اسے غلام بنایا جائے اس سے عقد ذمہ نہ لیا جائے (یعنی سربراہ کو اختیار ہے) امام احمد سے روایت ہے کہ ایسے شخص کو جزیہ کی طرف بلایا جائے لیکن غلام نہ بنایا جائے، اس روایت کے مطابق ایسے لوگوں کو ذمہ کی طرف لانا لازم ہوگا لیکن یہ بات بعید ہے کیونکہ حضور ﷺ نے بنو قریظہ اور خیبر کے قیدیوں کو قتل کا حکم دیا اور جزیہ دینے کی دعوت نہیں دی، ظاہر یہی ہے کہ آپ ﷺ انھیں جزیہ کا فرماتے تو وہ قبول کر لیتے لہذا یہ آپ ﷺ کا عمل پاک اختیار سربراہ پر ہی دال ہے

نقض عہد کرنے والوں کے ساتھ جواز احسان پر یہ بھی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے زبیر بن باطا قرظی کو اس کے مال و اہل سمیت حضرت ثابت بن قیس بن شماس کی پناہ میں دیا کہ وہ حجاز میں ٹھہر سکتا ہے حالانکہ یہ بنو قریظہ کے نقض عہد کرنے والوں قیدیوں میں سے تھا اور یہ ان کی حجاز میں ٹھہرنے کی حرمت اور وہاں سے نکلنا لازم تھا، سے پہلے کا ہے نقض کی وجہ سے ہم نے یہ بیان کر دیا ورنہ ہمارے مقصد سے یہ خارج ہے

مقصود یہ تھا کہ جب تک یہ کافر ہے اس کی توبہ مقبول نہ ہوگی، گستاخی کی وجہ سے حکم قتل اس پر لاگو رہے گا اور اس پر احسان جائز نہیں کیونکہ آپ ﷺ نے کسی ایسے قیدی پر احسان نہیں فرمایا اگر آپ ﷺ ایسا کرتے تو آپ ﷺ کا حق تھا، جب تک وہ کفر پر رہے، ہم آپ ﷺ کا حق معاف نہیں کر سکتے اور اس میں مزید گفتگو کی ضرورت نہیں کیونکہ ایسا قول کوئی بھی نہیں کرتا ہاں اس کے خلاف نہایت ہی ضعیف قول ہے نہ تو اسے اختیار کیا جاسکتا ہے نہ ہی یہ معتد ہے

چھٹی فصل

اگر ذمی اسلام قبول کر لے

تین مذاہب میں اختلاف ہے مالکیوں کا قول، امام مالک سے کافر کے اسلام لانے کے بعد سقوطِ قتل پر مشہور دور وایتیں ہیں اگرچہ وہ مسلمان کے بارے میں بھی کہتے ہیں کہ گستاخی کے بعد اگر وہ بھی اسلام لے آئے پھر بھی قتل ساقط نہ ہوگا
(الدسوقی علی الشرح الکبیر، ۴: ۳۱۰)

گستاخ رسول کے بارے میں حنابلہ سے تین روایات ہیں

۱۔ ہر حال میں قتل

۲۔ ہر حال میں سقوطِ قتل

۳۔ ذمی کی اسلام کے ساتھ توبہ مقبول مگر گستاخ کی توبہ غیر مقبول اگرچہ وہ اسلام لے آئے، ان کے ہاں مشہور ہر حال میں توبہ کا مقبول نہ ہونا ہے

(معونة اولی النهی، ۸: ۵۵۸)

شوافع کا مشہور یہی ہے کہ ہر حال میں توبہ مقبول ہے جیسا کہ پیچھے ہم نے کچھ تصریحات ذکر کی ہیں،

مالکیہ اور حنابلہ کی گفتگو سے واضح ہوتا ہے اگر ذمی اسلام قبول کر لے تو اس سے سقوطِ قتل، اس گستاخ مسلمان سے اولیٰ ہے جو دوبارہ اسلام قبول کرے اور اس کا سبب پیچھے بیان ہوا کہ قتل مسلم کے دو ماخذ ہیں

۱۔ زندیق ہونا

۲۔ گستاخی کا حق آدمی ہونا

اول وہاں صحیح ہے جو کفر مخفی اور اسلام ظاہر کرے اور مسلمان سے گستاخی اسی پر شاہد ہے بخلاف کافر کیونکہ اس کا ظاہر تو پہلے بھی یہی ہے اور اب صرف حق آدمیت اور دین پر طعن ہی باقی رہ جاتا ہے، اس لئے اسلام قبول کرنے کی وجہ سے کافر سے سقوط، کے

مسلمان سے سقوط کے اکثر قائل ہیں بعض اوقات اس کا عکس ہے کہ مسلمان سے گستاخی بطور غلطی اور سبقتِ لسانی کی وجہ سے ہو سکتی ہے بخلاف کافر اس کا ظاہر بتا رہا ہوتا ہے کہ اس کی گستاخی قصدِ اذاعتقاد ہے

لیکن فقہاء امت دونوں جگہ الفاظ کو دیکھتے ہیں، اللہ کی قسم اگر دونوں مقامات پر قرآن سے آشکار ہو جائے (خواہ مسلمان ہو یا کافر) اس نے شیطان کے دھوکہ و دوسوسہ سے ایسی بات کہہ دی اور سبقتِ لسانی ہو گئی تو اسلام قبول کر لینے سے دونوں مقامات پر سقوط ہوگا خصوصاً جبکہ قرآنِ صحتِ اسلام پر شاہد ہوں کہ یہاں تقیہ مقصود نہ تھا

اور اگر قرآنِ دال ہوں کہ یہ ارادۂ قصد اور بددیانتی اور عداوت کی وجہ سے گستاخی ہوئی ہے تو پھر اسلام کی وجہ سے بھی عدم قبولِ توبہ قوی ہے اور اسے قتل ہی کیا جائے گا خصوصاً جب اس پر قرآن ہو کہ اس نے تلواریں سے بچنے کی خاطر بطور تقیہ اسلام کا لبادہ اوڑھ رکھا تھا

لیکن ہم اس کے قتل کا حکم نہیں دے سکتے

اولاً۔ کیونکہ امام شافعی سے مشہور اس کے مخالف ہے

ثانیاً۔ ہم پیچھے توبہ مسلم میں بیان کر آئے ہیں جو وہاں سقوطِ قتل پر دال یا توقف پر دال ہے وہ یہاں بھی دال ہے ہم نے مسئلہ اولیٰ کی فصل اول میں خوب تفصیل بیان کر دی ہے

اہم نوٹ

یہاں جس پر توجہ دلانا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے گستاخ سے اسلام کی وجہ سے سقوطِ قتل میں اختلاف میں دونوں ماخذ کی طرف التفات کی جائے اگر ہم علت

، زندیق ہونے کو قرار دیں تو سقوط نہ ہوگا اور اگر حق آدمیت کو علت بنائیں تو سقوط ہو جائے گا

چند اہم امور

حضور ﷺ کے حق میں علت پر چند امور ہیں

۱۔ گستاخی کی دلالت کہ گستاخ زندیق ہے

۲۔ دین پہ طعن ہوگا

۳۔ یہ آدمی کا حق ہے

۴۔ کفار کی طبع اس پر مائل ہوتی ہے لہذا اس کی سزا ہونی چاہیے اور وہ قتل ہے مثلاً زنا تو یہ اسلام کی وجہ سے ساقط نہ ہوگا

پہلی چیز مسلمان کے ساتھ مخصوص ہے، چوتھی حق نبی کے اعتبار سے، کافر کے ساتھ مختص ہے نہ کہ حق الہی کے اعتبار سے، دوسری دونوں میں دونوں مقامات پر موجود ہے تیسری دونوں میں حق نبی میں موجود مگر حق الہی میں نہیں

جب یہ تمام سمجھ آ گیا تو یہ اختلاف، اللہ تعالیٰ کی گستاخی میں بھی جاری ہوگا جب وہ اسلام لے آئے، جس نے علت دین پر طعن کہی وہ سقوط قتل نہیں مانے گا، جس نے علت، حق آدمیت مانا وہ سقوط کا قول کرے گا، جس نے زندیق ہونا علت مانا وہ کافر میں سقوط مانے گا نہ کہ مسلمان میں، جس نے علت یہ مانی کہ طبع کافر گستاخی نبی پر تیار ہوتی ہے وہ سقوط کا قول کرے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی گستاخی پر کوئی طبع تیار نہیں ہوتی یہ تمام اس کے ہاں ہے جو اسلام کے بعد بھی قتل جائز رکھتے ہیں

مگر ہم حدیث میں مذکور تین اشیاء کے علاوہ قتل مسلم کی جرأت و جسارت نہیں کر سکتے، ہم تو خاموشی اختیار کریں گے یہاں تک کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں چلا

جائے اور وہ اپنی مشیت کے مطابق اس کا فیصلہ فرمائے یہ تمام اس میں ہے جس کا حال اچھا ہو اور قرآن اس کے صدق دل پر دال ہوں اور صادر ہونے والی چیز سبقت لسانی ہو اور اگر قرآن اس کے خلاف بدعتیگی اور کلمہ شہادت سے بچنے پر دال ہوں تو پھر میں انشاء اللہ اس کے بارے میں کچھ نہیں کہتا اور خاموشی اختیار کروں گا، اگر کسی حاکم نے کسی کی تقلید کی تو اس کا حساب یا اجر ہوگا، میں سلامتی کی دعا ہی کر سکتا ہوں، میں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کسی مسلمان کا خون اور نہ ہی اللہ و رسول کے حق کو ساقط کر کے حاضر ہونا چاہتا ہوں مگر یہ کہ مجھ پر آشکار ہو جائے اور قتل یا عدم قتل کا یقین ہو جائے، میں ہر وقت اضافہ علم کا طلب گار ہوں اس تصنیف سے میرا مقصد اس کا قتل ہے بشرطیکہ وہ اسلام نہ لائے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان، اور اس قول کا بطلان بھی مقصود ہے اگر وہ کافر رہے تو پھر بھی اسے باقی رکھا جائے

اہم فائدہ

اس کی طرف بھی متوجہ کرنا ضروری ہے گستاخی پر قتل (اگرچہ ہم اسے اللہ تعالیٰ کی حد قرار دیتے ہیں) اسلام کے ساتھ سقوط پر وہی احکام جاری ہوں جو حد زنا پر جاری ہوتے ہیں

امام شافعی کے بارے میں منقول ہے جب آپ عراق میں تھے تو فرمایا ذی جب زنا کرے پھر اسلام لے آئے تو اس سے حد کا سقوط ہو جائے گا، امام ابو ثور نے فرمایا حد ساقط نہ ہوگی

اگر ذی گستاخ اسلام لے آئے تو سقوط قتل میں بھی یہ اختلاف ہونا چاہیے اگرچہ ہم اسے حد الہی کہتے ہیں اگر ہم اسے حق آدمی قرار دیں تو قتل اظہر ہے اگر قتل کا فر قرار دیں تو اسلام کی وجہ سے سقوط ظاہر ہے

ابن تیمیہ کا تذکرہ

بندہ نے ابوالعباس احمد بن عبدالحلیم بن عبدالسلام بن تیمیہ کی کتاب 'الصارم المسلمون علی شاتم الرسول' دیکھی ہے اس میں انھوں نے ستائیس وجوہ ایسے آدمی کے قتل پر بیان کی ہیں، بہت طویل اور مفید گفتگو ہے اس میں انھوں نے استدلال، اثار اور دلائل تحقیق و استنباط سے خوب کام لیا ہے اور یہ ایک ضخیم جلد میں ہے

لیکن مجھے اسلام لانے کے بعد اس کے قتل پر موصوف کے ساتھ موافقت میں شرح صدر نہیں ہوا لیکن یہ بات اجتہادی ہے اگر کسی عالم کو شرح صدر ہو گیا ہے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ اجتہاد و تقلید کا معاملہ انشراح صدر پر ہی قائم ہے

شیخ ابن دقیق العید (۶۲۵: ۷۰۲) کا فتویٰ

مجھے شیخ ابو الفتح محمد بن علی بن وہب قشیری المعروف ابن دقیق العید کا فتویٰ بہت ہی پسند آیا، ان سے تقلید مذاہب کے حوالہ سے سوال ہوا کہ یہ جائز ہے اور اس کا ضابطہ کیا ہے؟ فرمایا، بطور ضابطہ دو چیزیں ہیں

۱۔ وہ تقلید حدیث صحیح کے خلاف نہ ہو

۲۔ آدمی کو شرح صدر ہو اور امام کو دین میں متساہل نہ سمجھتا ہو، یہ بات میں نے حضور ﷺ کے اس ارشاد گرامی سے لی ہے

الاثم ما حاک فی نفسک گناہ یہ ہے کہ تیرے دل میں کھٹکا پیدا ہو

(مسلم ۲۵۵۳)

اگر مسئلہ میں نص نہ ہو اور آدمی کو شرح صدر ہو جائے تو پھر تقلید جائز ہے ورنہ نہیں واللہ اعلم

قولہ۔ مسئلہ میں نص نہ ہونے سے مراد ہے کہ یا اس کی مثل ہو، اس کی تفصیل کچھ یوں

ہوگی یعنی مسئلہ میں ایسی کوئی چیز نہ ہو جس قضا قاضی بدل جائے مثلاً نص یا اجماع یا قیاس جلی، اس پر امام ابو محمد بن عبد السلام (ت، ۶۶۰) نے یوں تصریح کی ہے کہ جو قضا قاضی کو بدل دے اس میں تقلید جائز نہیں، اس طرح اس کے غیر کا حکم ہے کیونکہ جب ہم فیصلہ کے بعد اسے بدل سکتے ہیں تو قبل از فیصلہ بطریق اولیٰ ہوگا اور انشراح صدر ضروری ہے تاکہ اس کا اعتقاد بن جائے پھر وہ اس پر عمل پیرا ہوگا لیکن جس کسی نے عمل کیا اور وہ جانتا ہے کہ اس میں علماء کا اختلاف ہے اور اس کے جواز کا معتقد نہیں نہ اجتہاد اور نہ تقلید بلکہ محض اتنا جانتا ہے کہ بعض اسے حرام اور بعض نے اسے حلال قرار دیا ہے تو وہ میرے نزدیک گنہ گار ہوگا کیونکہ اس نے حکم الہی میں شک کے باوجود اقدام کیا اگرچہ امام غزالی اور دیگر لوگوں کی گفتگو کا تقاضا عدم گناہ ہے اور وہ صاحب اختیار کی طرح ہو جاتا ہے لیکن یہ صومۃ اختیار اس وقت ہوتی ہے جب باب ترجیح بند ہو جائے نہ اجتہاد ہو اور نہ تقلید تو پھر بعض نے اختیار کا قول کیا لیکن اس سے پہلے اختیار نہیں اس کے لئے سوال ممکن ہے تاکہ واضح پہلو سامنے آئے اگر سوال کیا اور واضح سامنے آگیا لیکن فی نفسہ وہ ترجیح نہ دے سکا، میرا مقصود پہلے یہی ہے اور ابن دقیق العبد کے کلام سے سامنے آتا ہے تو قابل توجہ یہی ہے کہ جب تک اپنے ہاں ترجیح اور شرح صدر نہ ہو تو اس حدیث کی بنا پر اقدام نہیں کرنا چاہیے

الاثم ما حاک فی نفسک گناہ یہ ہے کہ تیرے دل میں کھٹکا پیدا ہو

ضمیمہ متصل

شوال سن ۵۱ھ ہجری میں نصرانی کا واقعہ ہوا جس نے بڑی ذلیل تہمت کا ارتکاب کیا مسلمانوں اور اس کے درمیان کی رکاوٹ کی وجہ سے وہ قتل نہ ہوا، تیرہ سال بعد پھر اس نے بکواس کی، گرفتار ہوا تو اس نے کلمہ شہادت پڑھ لیا مگر مجھے اس کے خون کے محفوظ رہنے پر شرح صدر نہ ہوا اور میں نے اس کا قتل ہی بہتر جانا کیونکہ ایسے واقعہ کا میں گمان بھی نہیں کر سکتا تھا

بلاشبہ سب دہشتم و قذف کے مختلف درجات ہیں اسی طرح صادر کرنے والے کے بھی مثلاً سہواً ہو گیا یا نسیان، اکثر محفوظ رہنے والے سے جلدی میں غلطی، جبب باطن سے عداوت اور خالص مذمت اور قصد اذیت میں تفاوت ہے یہ بھی ضروری نہیں کہ جب اہل علم میں ادنیٰ یا اوسط درجات میں اختلاف ہو تو اعلیٰ درجہ میں بھی اختلاف ہو،

جب ایسی بدتہمت ایسے شخص سے سرزد ہو جس کی جرأت و استہزاء معروف ہو تو پھر قبول تو بہ اور سقوط سزا کا قول بعید ہوتا ہے خصوصاً حد قذف تو اسقاط سے ساقط ہوتی ہے، ایسی حد کون ساقط کر سکتا ہے جو ان الفاظ میں ہو جسے نہ کوئی مسلمان سن سکتا ہے اور نہ حکایت کر سکتا ہے لہذا ایسی صورت میں تو قتل ہی حد ہے نہ کہ اسی کو کوڑے،

لہذا اس صورت میں ہم اسی راہ کو اختیار کر رہے ہیں جس پر امام فارسی نے اجماع نقل کیا، شیخ فقال نے ان کی موافقت کی اور امام الحرمین نے اسے احسن جانا اور ہمارے لئے تو حضور ﷺ کے حوالہ سے غیرت اور آپ ﷺ کے منصب عالی کی حفاظت ہی کافی ہے

لا یسلم الشرف الرفیع من الاذی حتی یراق علی جوانیہ الدم

اگرچہ اللہ تعالیٰ کا کرم اور رسول اللہ ﷺ کی رحمت و رافت اس کتے کے قبول اسلام کا مقتضی ہے وہ اسے آخرت میں نفع دے گا، ہم تو عظمت شان کے پیش نظر اسے ختم کرنا چاہتے ہیں تاکہ کسی کو ایسی بات کھٹک بھی نہ سکے، ہمارے نزدیک اس کا قتل ہی اللہ و رسول کے قرب کا ذریعہ ہے اور ہم جاہل اور حاسد کے اعتراض سے خوف رکھتے ہیں جو کہے گا امام شافعی کا مشہور قول اس کے خلاف ہے

استاذ ابو اسحاق نے سقوط نقل وغیرہ کا قول کیا ہے، صیدلانی نے سقوط نقل کر کے اسی کوڑوں کی بات کی ہے ہم ان کو جانتے ہیں مگر کہتے ہیں استاذ اور صیدلانی اس اجماع سے آگاہ نہیں جسے فارسی نے نقل کیا خصوصاً امام فارسی متقدم ہیں ان کی وفات (۳۰۵) ہے جبکہ استاذ کی وفات (۴۱۸) ہے، صیدلانی استاذ یا معاصر کے بعد کے ہیں تو امام فارسی نے اجماع کا قول سو سال سے زیادہ پہلے نقل کیا ہے لہذا اس سے اختلاف نہیں مانا جائے گا حتیٰ کہ پہلے کا اختلاف سامنے آئے اگر بالفرض اجماع نہیں اور محل اجتہاد ہے تو اس کا تقاضا بھی قتل ہی ہے کیونکہ حد قذف، اسلام اور توبہ سے ساقط نہیں ہوتی ہاں مالک یا وارث بری کر سکتا ہے لیکن یہاں تو مالک کا بری کرنا معذرہ ہے، اے مسلمانوں ہم اگرچہ علماء کے مقام پر ہیں مگر اپنے نبی کا حق ساقط نہیں کر سکتے اور یہاں وراثت معذرہ ہے کیونکہ انبیاء علم کے وارث بناتے ہیں اگر ہم اس حق میں وراثت مان بھی لیں تو آپ کا خاندان محدود نہیں بلکہ تمام کائنات میں پھیلا ہوا ہے اور ان میں سے اقرب معلوم نہیں جو بری کر سکے، یہاں حد قذف قتل ہی ہے اور اس پر دلیل اجماع ہے کہ یہ قبل از اسلام لازم ہے اور یہ سرور عالم ﷺ کی اعلیٰ قدر و منزلت کی وجہ سے ہے تاکہ دوسروں پر جرأت کی طرح آپ پر نہ ہو اس واقعہ خاص میں بندہ کی یہی رائے ہے اور میں اسے ہر صورت میں جاری نہیں کرتا جیسا کہ

پہلے آچکا کہ درجات گستاخی میں تفاوت ہے فصل مقدم میں اس کی تفصیل آچکی کہ میں وہاں اعتماد نہیں رکھتا لیکن یہاں اعتماد و شرح صدر ہے اور یہی اولیٰ ہے اور نوع واحد میں افراد کے احکام، مراتب کی وجہ سے مختلف ہو سکتے ہیں جب شارع کی طرف سے افراد کے لئے برابر حکم نہ ہو تو مجتہد ماہر، اجتہاد کے ذریعے ہر کو اس کا حق دے گا

اس معاملہ میں کئی دفعہ غور ہوا کہ جب کسی مسئلہ میں دو اقوال ہیں اور ایک مشہور و رائج ہو تو کیا غیر مجتہد حاکم اس کے مخالف فیصلہ کر سکتا ہے؟ یا مجتہد حاکم کسی بہتر مصلحت کی خاطر اس کے خلاف کر سکتا ہے اگرچہ اس کے ہاں ترجیح پر دلیل نہ ہو،

اول صورت میرے نزدیک جائز نہیں جبکہ دوسری صورت میں توقف کرتا ہوں، منقول ہے شیخ ابن عبد الرحمن بن قاسم نے غیر لازم میں حث کیا تو ان کے والد نے کفارہ قسم کا فتویٰ دیا اور فرمایا میں نے امام لیث کے قول پر فتویٰ دیا ہے اگر تم نے دوبارہ کیا تو امام مالک کے قول پر فتویٰ دوں گا، میرے نزدیک اس میں توقف ہے اور یہ فتویٰ میں حکم قاضی سے زیادہ آسان ہے

ہر حال میں یہ ہمارے زیر بحث مسئلہ کی طرح نہیں ہے کیونکہ امر واحد میں مختلف فیصلوں کا تصور نہیں ہو سکتا ہاں کسی ایک واقعہ میں کسی مصلحت پر اعتماد کیا جاسکتا ہے حالانکہ شرع نے حکم برابر رکھا ہو، رہا ہمارا زیر بحث مسئلہ تو یہاں میں حکم برابر نہیں مانتا ممکن ہے ہر ایک سے حکم خاص ہو بعض میں قتل قوی بعض میں غیر قوی، بعض میں اختلاف کا احتمال اور بعض میں احتمال نہیں

رہا عدم قتل کا مذہب شافعی میں مشہور ہونا یہ متاخرین کے ہاں معروف ہے مگر ہم نے کلام شافعی میں تصریح نہیں دیکھی، ان سے ذمی گستاخ کے قتل پر مطلق نص ہے لیکن اگر وہ اسلام لے آئے تو حکم واضح نہیں بخلاف امام مالک اور امام احمد دونوں کہتے

ہیں اگر وہ اسلام لے آیا تو قتل نہیں، لیکن میں نے جو کچھ مسلمان کے بارے میں کہا وہ پیچھے گزر گیا اور میں قاضی وقت کے لئے کسی بھی صورت حال میں اجتہاد کا قائل ہوں، اس وقت میری یہی رائے ہے اگرچہ سابقہ فصل میں بیان کردہ رائے کے مخالف ہے لیکن حاکم کو اللہ تعالیٰ کا تقویٰ خوب پیش نظر رکھنا چاہیے کہیں خواہش یا حظ نفس کا دخل نہ ہو لہذا وہ دو چیزوں سے خوب احتراز کرے

۱۔ اس خصوصی واقعہ میں حکم شرعی میں خوب محنت اور صحیح منزل کی تلاش

۲۔ اپنے نفس، خواہشات و جذبات پر خوب کنٹرول بلکہ محض اور محض اپنے رب کی رضا سامنے ہو (اللہ تعالیٰ سے حفاظت و توفیق کی دعا ہے)

جب میں نے اس واقعہ میں یہ دیکھا تو میں نے جاہل اور حاسد کے ڈر کی وجہ سے اپنے اور اللہ کے درمیان معاملہ حنبلی عالم (شیخ جمال الدین ابو الحسن یوسف بن محمد مردادی) کے سپرد کر دیا اور وہ لوگوں کے ہاں مستقل و مسلم تھے، انھوں نے اس کے قتل کا حکم دیا، اسے مالکی عالم نے نافذ کیا پھر حنفی عالم نے مالکی کا حکم نافذ کیا پھر میں نے حنفی کی طرح نفاذ کیا اور مذکورہ شخص پانچ شوال بروز پیر ۵۱۷ کو قتل کر دیا گیا

سوال ہوا

مجھ سے کسی نے سوال کیا ان میں سے اعظم کون یہ یا اللہ کے ساتھ شرک؟

جواب، میں نے کہا اللہ کے ساتھ شرک بڑا ہے لیکن مشرک، شرک کو اپنا دین اور اعتقاد مانتا ہے، اور گستاخی میں، اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ پر حملہ اور جسارت ہے جس میں ایسی اذیت ہے جو شرک میں نہیں، اس وجہ سے اسلام شرک کو مٹا دیتا ہے مگر گستاخی کو نہیں مٹاتا

خاتمہ

جب ہم اس شخص کے قتل کے لئے گئے اور لوگوں کا اجتماع اور ماحول دیکھا تو مجھے یہ خوف لاحق ہوا کہیں یہ اس شخص کے اسلام سے مرتد ہونے کا سبب نہ بن جائے، اس سے میرے دل میں احساس پیدا ہوا اور کچھ دنوں کے بعد میری یہ پختہ رائے بن گئی میں کسی حال میں بھی مسلمان کا خون بہا کر بارگاہ الہی میں نہیں جاؤں گا، جو بھی اسلام لے آئے گا اس کا خون محفوظ، اس کے ظاہر کو قبول کر لیا جائے اور اس کے باطن کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے گا

اس پر دلیل

کیونکہ ذاتِ نبوی ﷺ اہل ایمان پر کمال مہربان و رحیم ہیں جب کسی کا ایمان ثابت ہے تو اب اگر اس سے ایسا عمل ہو جائے جو نہیں ہونا چاہیے تھا تو اس پر نص قطعی ہے نبی اکرم ﷺ نہایت ہی مہربان ہیں، آپ ﷺ کی شفقت و رحمت سے یہ بھی ہے کہ ہم اسے ایمان پر باقی رکھیں اور اسے فتنہ میں ڈالنے کے درپے نہ ہو، بلاشبہ یہ اور اس کے ہم مثل افراد نو مسلم، جب اسلام صحیح لاپچکے اور ایسے معاملہ میں گر گئے اور اس سے نجات نہ ہو تو بعض اوقات، العیاذ باللہ، ان کے دل میں دین اسلام یا اہل اسلام کے خلاف بغض پیدا ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے وہ کافر ہو جائے گا پھر یہ بھی زہن میں ہے اللہ تعالیٰ کے ہاں ہمارے ذریعے کسی ایک کا ہدایت پا جانا، ہمارے لئے ہر قیمتی متاع سے بہتر ہے اور ہم حضور ﷺ کے حوالے سے یقین رکھتے ہیں کہ آپ تمام مخلوق کی ہدایت کا شوق رکھتے ہیں آپ نے کبھی بھی زیادتی کا بدلہ زیادتی سے نہیں لیا بلکہ ہمیشہ معافی اور درگزر سے کام لیتے

ہمارا یہ کہنا درست نہیں کہ اس کا اسلام ہی صحیح نہیں، اگر وہ صحیح ہوتا تو پھر اسے

شفقت و رحمت میں شامل کرنا لازم تھا اگرچہ عدمِ حمت اسلام کا احتمال تھا، جب معاملہ ہماری شفقت سے ہدایت پانے اور ہمارے قتل سے کفر کی طرف جانے کے درمیان ہے تو کوئی صورت بہتر ہے؟ ہدایت کے بہتر ہونے میں کوئی شبہ ہی نہیں اس لئے تعلیمات شریعت کی وجہ سے میری پختہ رائے یہی بنی کہ اسے قتل نہ کیا جائے

سوال، کسی نے مجھے کہا یہ شہید ہو جائے گا؟

جواب، میں نے کہا اگر اس کے دل کو طمانیت سے توثیق ہو جائے تو یہ عمدہ بات ہے لیکن اس پر کون صبر کرے گا؟ اور کون ہے جسے شیطان و رغلا اور متزلزل کر کے کفر کی طرف سے نہیں لے جائے گا؟ اتنا طاقتور کون ہے؟ تو مخلوق الہی پر شفقت اور ان پر رحمت و رأفت اسے ایمان پر باقی اور ہدایت کی طرف متوجہ اور عدمِ قتل کا تقاضا ہی کرتی ہے، یہ تحریر میں نے ۲۹ شوال ۷۵۱ ہجری کو لکھی ہے

ساتویں فصل

کیا اس سے اسلام لا کر توبہ کرنے کی دعوت دی جائے گی یا ایسے ابتدا ہی قتل کر دیا جائے گا اگر ہم کہیں کہ اسلام لانے سے قتل ساقط نہیں ہوگا تو پھر اس سے توبہ کا تقاضا نہیں کیا جائے گا اور اگر ہم سقوط قتل مانیں تو پھر بھی بعض اہل علم کہتے ہیں اس سے توبہ کا تقاضا نہیں کیا جائے گا اور یہ حربی قیدی کی طرح ہے اسے تقاضا توبہ سے پہلے قتل کر دیا جائے اگر اسلام لے آتا ہے تو قتل ساقط، یہ صورت امام احمد کے مذہب پر ہے کہ اسلام سے سقوط ہو جاتا ہے اور یہ امام مالک کے مذہب کے بھی قریب ہے رہے ہمارے اصحاب تو ان کی اس پر کوئی تصریح نہیں، پیچھے ان سے مسلمان کے بارے میں گزر چکا کہ اس سے توبہ کا تقاضا کیا جائے گا اور ہم نے اس کی تحقیق بیان کی لیکن یہاں ترک تقاضا قوی تر ہے کیونکہ مسلمان کا ظاہر بتا رہا ہے کہ ایسا اقدام کسی شبہ یا تنگی کی وجہ سے کرے گا لیکن کافر اس کے مخالف ہے تو یہاں قطعی بات یہی ہے کہ تقاضا توبہ لازم نہیں البتہ مستحب کا قول بعید نہیں

اٹھویں فصل

سوال، کیا کفر پر رہتے ہوئے حاکم کا سقوط قتل کرنا درست ہوگا؟

جواب، اگر حاکم شافعی یا مالکی یا حنبلی ہے تو اس کا حکم درست نہیں کیونکہ یہ اس کے مذہب کے خلاف ہے، اس دور میں تمام حکام مقلد ہیں اور سلطان انھیں، مذاہب معروفہ پر ہی متعین کرتا ہے تو گویا لسان حال سے سلطان، شافعی عالم سے کہہ رہا ہے میں نے تمہیں مذہب شافعی کے مطابق فیصلہ کی اجازت دی ہے، مالکی کے لئے کہا تم نے مذہب مالکی اور حنفی کو حکم ہے تم نے امام ابو حنیفہ اور حنبلی، امام احمد کے مطابق فیصلہ کرنے کا مجاز ہے کسی کے لئے اپنے مذہب سے تجاوز جائز نہیں ہوگا

بالفرض اگر ان میں سے کسی مسئلہ پر دلیل کی بنا پر اپنے مذہب کے مخالف ظاہر ہو یا دوسرے امام کی تقلید میں ایسا ہو تو وہ اپنے اعتقاد کے مطابق فیصلہ نہیں دے سکتا نہ بطور اجتہاد اور نہ بطور تقلید، اس لئے کہ اسے ایسی اجازت ہی نہیں اب وہ اپنے مذہب کے مطابق بھی فیصلہ نہیں دے سکتا کیونکہ اس کے اعتقاد میں معاملہ ایسے نہیں اگرچہ اس کی اجازت تھی اب طریقہ یہ ہے کہ وہ سلطان کی طرف رجوع کرے گا تا کہ وہ اسے اپنی رائے کے مطابق فیصلہ کی اجازت دے

اس میں بھی اختلاف ہے کہ شافعی غیر شافعی، کو مقرر کر سکتا ہے، اس دور میں سلطان کے تقرر کے لئے ان مذاہب کی قید ضروری ہے ہاں اگر سلطان کسی مجتہد فاضل کو مقرر کر دے اور یہ بات اس کے علم میں ہو تو پھر اپنے اجتہاد کے مطابق فیصلہ کر سکے گا اس کے علاوہ کسی کو مذہب سے خارج ہونے کی اجازت نہیں، اگر وہ مقلد ہے جیسا کہ موجودہ قاضی ہیں تو اب وہ اس مشہور مذہب سے نکل نہیں سکتا جس پر فتویٰ ہو اگر وہ مذہب میں مجتہد ہے تو اس کے لئے مخالفت جائز ہے جب کہ مذہب شافعی

میں دوسری رائے رکھتا ہوں اور قواعد شافعی اس کی ترجیح پر شاہد ہوں تو اب وہ حق اور دلیل کا قاصد ہے نہ کہ تابع خواہش، تو یہ مذہب شافعی سے خارج نہ ہوگا

اور اس کے ہاں صاحب منصب اور دیگر لوگ، سلطان اور رعایا برابر ہوں کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم تمام میں ایک ہی ہے تو احناف کے علاوہ موجودہ دور میں جو حاکم اس کا کفر باقی رکھے گا اس کا فیصلہ غلط و باطل اور اس کے مخالف حکم جاری کیا جائے گا اب اگر اقدام حاکم جہالت کی وجہ سے، اسے امام کا مذہب جانا تو اب واضح ہونے پر اللہ تعالیٰ سے اس کو تباہی پر معافی مانگے کہ اس نے اپنے سے زیادہ مذہب سے واقف سے پوچھا کیوں نہیں اور وہ بطور حاکم باقی رہے گا، اگر اپنے امام کے مذہب کے علم باوجود اس کا اقدام مخالف تھا اور اس نے امام ابو حنیفہ کی تقلید کر لی یہ اعتبار کرتے ہوئے کہ ان کا مذہب قوی ہے تو اس پر واضح کر دیا جائے گا کہ وہ اپنے امام کے خلاف فیصلہ نہیں کر سکتا اگرچہ اس کا اپنا اعتقاد ہو تو اللہ تعالیٰ سے معافی مانگے ہاں ولایت باقی رہے گی

اور اگر اس کا اقدام مذہب امام یا مشہور کی مخالف کے علم کے باوجود کیا اور اس کا محرک کسی صاحب منصب کی حمایت یا کوئی دنیاوی لالچ تھا تو اس نے اللہ تعالیٰ، اس کے رسول ﷺ اور اہل ایمان کے ساتھ خیانت کی تو اب وہ تمام مناصب دینیہ قضا وغیرہ سے معزول اور فاسق قرار پائے گا، اب اس کی ولایت و حکومت جائز نہ ہوگی حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سے توبہ کر کے اپنی اصلاح کر لے

اگر محرک اس حق عظیم میں غفلت و سستی ہو تو اس کے دین کے حوالہ سے خوف ہے لیکن ہم کسی مسلمان کے بارے میں ایسا گمان نہیں کر سکتے اگر سقوط قتل کا فیصلہ حاکم حنفی نے کیا اور اس نے امام ابو حنیفہ کے مقلد ہونے کی حیثیت

سے کیا تو اس کے مخالف فیصلہ کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس کے لزومِ قتل پر نہایت ہی واضح دلائل ہیں تو اس صورت میں قضاءِ قاضی کے خلاف کیا جاسکتا ہے

البتہ توقف بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ اس مسئلہ میں وارد حدیث (من سب نبیاً فاقتلوه) اتنی قوی نہیں اور نہ ہی اجماع ہے،

یہاں محلِ غور و فکر یہ ہے کہ کیا مذکورہ دلائل کا مجموعہ اور اہل سیر و قیاس کا استقرا حدیثِ صریح صحیح کے قائم مقام ہو سکتا ہے؟ کیا قیاس جلی ہے یا نہیں؟ سیرے نزدیک یہ اقرب ہے

جب معاملہ یہی ہے تو نقضِ فیصلہ ناجائز ہوگا کیونکہ جوازِ نقض ہمارے ہاں واضح نہیں بلکہ یہ محلِ اجتہاد ہے، جب قاضی فیصلہ کرتا ہے تو وہ حکم مختلف فیہ کی طرح ہے اس کے خلاف نہ کیا جائے

یہ تمام حکمِ حنفی میں ہے البتہ شافعی، مالکی اور حنبلی کے نقضِ حکم کے بارے میں کوئی شبہ ہی نہیں

باب ثالث

مسلمانوں اور کفار کے الفاظِ سب کا بیان

اس میں دو فصول ہیں

فصل اول، مسلمانوں سے سب

فصل ثانی، کفار سے سب

فصل اول، مسلمانوں کے حوالہ سے

تمام امت کا اتفاق ہے کہ حضور ﷺ یا کسی نبی کی تحقیر یا ان کا قتل یا قتال کفر ہے خواہ ایسا کرنے والا اسے حلال جانے یا حرام، اس میں اہل علم کا کوئی اختلاف نہیں، اس پر اجماع نقل اور تفصیل سے بیان کرنے والے ان گنت ہیں، قتل میں اجماع نقل کرنے والوں میں امام اسحاق بن راہویہ بھی ہیں اور تحقیر وغیرہ کرنے پر نقل اجماع میں امام الحرمین اور دیگر اہل علم بھی ہیں

الفاظ تنقیص

قاضی عیاض مالکی کہتے ہیں

وہ کلمات جن سے حضور ﷺ کی منقصت کا پہلو نکلتا ہو، مثلاً کوئی شخص حضور ﷺ کو برملا گالی دے یا ایسے کلمات کہے جو عیب جوئی کے لئے استعمال ہوتے ہوں یا ان الفاظ سے آپ کی ذات اقدس، مبارک دین، اسوہ یا خصائل میں سے کسی خصلت کو زک پہنچتی ہو، یا ذات نبوی پر کسی قسم کی تعریض کرے یا اسی قسم کے اور دوسرے الفاظ استعمال کرے جن میں تحقیر و تغیر شان ہو تو یا اس میں کمی و عیب ہو ایسے تمام الفاظ سب و شتم شمار ہونگے اور ایسے الفاظ کہنے والے کا وہی حکم ہے جو اہانت نبی کرنے والے کا ہے یعنی واجب القتل ہے

یہاں یہ امر قابل لحاظ و توجہ ہے کہ ایسا کوئی شخص کسی رعایت کا مستحق نہیں لہذا ایسے کلمات کہنے والوں میں سے نہ تو کوئی استثناء گوارا کیا جائے گا اور نہ صراحت و کنایہ کے الفاظ میں کسی قسم کا شک و شبہ روا رکھا جائے گا خواہ وہ الفاظ صراحتہ ہوں یا اشارۃ، ایسا ہی طرز عمل اس شخص کے ساتھ روا رکھا جائے گا جو حضور علیہ السلام کی ذات اقدس پر لعنت کے الفاظ استعمال کرے یا حضور کے خلاف بدعا کرے یا ایسے کلمات

آپ سے منسوب کرے جو آپ کے شایانِ شایان نہیں یا آپ کے نقصان کا خواہاں ہو یا آپ کی طرف جھوٹ، ہدیان اور غلط قول کی نسبت کرے یا ذاتِ اقدس پر گزرنے والے مصائب کا تذکرہ کر کے شرم دلانے کی کوشش کرے یا وہ عوارضِ بشری جن کا صدور ذاتِ نبوی کے لئے جائز و معہود ہو ان کی وجہ سے حضور علیہ السلام کی ذات کو حقیر جانے، یہ تمام امور اہانت و منقصت کے قبیل سے شمار کئے جائیں گے اس پر دور صحابہ سے لیکر آج تک تمام علماء اور آئمہ فتویٰ کا اجماع ہے

حضور علیہ السلام کی کسی چیز کی اہانت کا حکم

امام ابنِ وہب نے امام مالک کا یہ قول نقل کیا ہے کہ کوئی شخص اگر حضور ﷺ کی چادر مبارک یا آپ کے بٹن کو بطور عیب میللا کہے تو قتل کر دیا جائے

قاضی عیاض فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء کا اس مسلک پر اجماع ہے کہ جس شخص نے انبیاء علیہم السلام کے لئے بدعا کی یا کوئی اہانت آمیز کلمہ زبان سے نکالا اس کو بغیر مطالبہِ توبہ قتل کر دیا جائے

امام ابوالحسن قاسمی نے ایک شخص کے بارے میں جس نے حضور علیہ السلام کو بوجھ اٹھانے والا اور ابوطالب کا یتیم کہا تھا قتل کرنے کا فتویٰ دیا تھا

برے الفاظ سے تشبیہ دینے والے کی سزا

امام ابو محمد بن ابی زید نے اس مجلس کے بارے میں جہاں حضور علیہ السلام کی صفات کا تذکرہ ہوا اور وہاں ایک بد شکل اور بد نما داڑھی والا گزرے اور اس مجلس کے حاضرین میں سے کوئی شخص یہ کہے اگر حضور علیہ السلام کی صفت جاننا چاہتے ہو تو دیکھو حضور علیہ السلام (حاکمِ بدن) اس بد صورت و ہیئت کی طرح تھے، امام ابو محمد نے فرمایا اس گستاخ کی توبہ قبول نہ کی جائے گی کیونکہ اس نے حضور علیہ السلام کی ذات کے

بارے میں جھوٹ بکا ہے اس پر اللہ کی لعنت ہو ایسی بات کسی راسخ العقیدہ مسلمان کی زبان سے نہیں نکل سکتی

امام بخون کے تلمیذ احمد بن سلیمان نے فرمایا ہے جو شخص یہ کہے کہ حضور علیہ السلام کا لے تھے قتل کر دیا جائے، انھوں نے ایسے شخص کے متعلق فرمایا کہ کسی شخص سے کہا گیا کہ نہیں اور حق رسول ﷺ کی قسم، یہ سن کر اس شخص نے کہہ دیا کہ اللہ رسول اللہ کے ساتھ ایسا کرے اور کوئی بد تمیزی کی بات کہہ دی اور جب اس کو اس گستاخی کی طرف توجہ دلائی گئی تو اس نے بہت زیادہ سخت بد تمیزی کی بات کہی اور مزید بکو اس کی کہ میری تو رسول اللہ سے مراد بچھو تھی ایسا سوال پوچھنے والے سے امام بن ابی سلیمان نے فرمایا تم اس کے خلاف گواہ بن جاؤ اور میں بھی اس کے قتل میں شریک ہوں

اس جملہ سے ابن ابی سلیمان کا مفہوم تھا کہ اگر دریافت کنندہ اس گستاخ کو قتل کر دے تو اس کے قتل کے ثواب میں میرا بھی حصہ ہے
صریح الفاظ میں تاویل کی اجازت نہیں

صریح الفاظ میں تاویل کی گنجائش نہیں لہذا ایسے شخص کو کیفر کردار کو پہچانا ضروری ہے کیونکہ ان الفاظ سے حضور علیہ السلام کی تحقیر و توہین ہوئی ہے اور مذکورہ بالا شخص (احکام قرآنی کے خلاف) حضور علیہ السلام کی تعظیم و توقیر نہیں کرتا لہذا اس کا خون بہانا لازم ہے

شاتم اور گستاخ بارہ گاہ رسالت کے قتل کی وجہ بیان کرتے ہوئے شیخ حبیب بن الربیع فرماتے ہیں لہذا ایسے شخص کا خون مباح ہی نہیں بلکہ اس کا خون بہانا واجب ہے

اپنے بچاؤ کے لئے حضور پر طعن کی سزا

شیخ عبداللہ بن عتاب نے ایسے عشر لینے والے کے متعلق کفر کا فتویٰ دیا ہے جو عشر کی وصولی کے لئے گیا جب لوگوں نے اس پر جرح کی تو اس نے کہہ دیا کہ عشر مجھے دید و اگر شکایت کرنی ہے تو حضور علیہ السلام سے جا کر کرو اور اگر میں نے مانگا ہے یا جہالت کی تو یہ رسول ﷺ سے بھی سرزد ہوا کہ آپ نے بھی عشر مانگا

فقہائے اندلس اور ابن طلحی

فقہاء اندلس نے ابن حاتم طلحی کے قتل کا فتویٰ دیا کیونکہ اس نے دوران مناظرہ حضور ﷺ کو یتیم داماد حیدر کہہ دیا اور کہا ان کا زہد اختیاری نہ تھا اگر وہ پاکیزہ اشیاء پر قادر ہوتے تو تناول کرتے

ابراہیم فزاری ماہر علوم اور اپنے دور کا مشہور شاعر تھا وہ قاضی ابوالعباس بن طالب کی علمی مجلس میں شریک ہوا کرتا تھا جب اس کے یہ متعلق معلوم ہوا کہ وہ بارگاہ خداوندی انبیاء علیہم السلام اور خاتم النبیین ﷺ کی بارگاہ میں گستاخیاں کرتا ہے اور استخفاف اور استہزاء کے کلمات استعمال کرتا ہے تو قاضی بن عمرو وغیرہ فقہانے اس کو عدالت میں طلب کیا اور اس کی کوتاہیوں کے ثابت ہونے کے بعد اس کے قتل اور سولی کا حکم دیا چنانچہ پہلے اس کے پیٹ میں چھری ماری گئی

قاضی ابو عبداللہ بن مرابط نے فرمایا کہ کوئی شخص اگر یہ کہے کہ نبی علیہ السلام کو شکست ہوئی تو اس سے توبہ کرائی جائے اور اگر وہ شخص توبہ نہ کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے کیونکہ اس نے حضور کی توہین کی ہے

شیخ حبیب بن ربیع القروی نے کہا کہ امام مالک اور ان کے رفقاء علمی کا مسلک یہ ہے کہ جو شخص حضور علیہ السلام کے بارے میں ایسی بات کہے جس میں

اہانت کا پہلو نکلتا ہوا ایسے شخص کو بلا طلب توبہ قتل کر دیا جائے
اہانت نبی اور حکم کتاب و سنت

شیخ ابن عتاب نے فرمایا کہ کتاب و سنت سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ ایسے شخص کو قتل کرنا واجب ہے جو حضور علیہ السلام کو اذیت دے یا حضور علیہ السلام کی شان میں گستاخی کرے یا آپ کی شان کو گھٹانے کی کوشش کرے خواہ اس کا یہ فعل تعریضاً ہو یا تصریحاً، خواہ اس کی یا وہ کوئی کس قدر کم ہو

لہذا ان باتوں کو جنہیں علماء نے گالی و توہین آمیز قرار دیا ہے ان کے کہنے والے یا ان میں سے ایک کے بھی کہنے والے کا قتل واجب ہے اور اس مسئلہ میں متقدمین و متاخرین سب یک رائے ہیں اگرچہ اس کے حکم قتل میں اختلاف ہے جیسا کہ ہم نے اس جانب اشارہ بھی کیا اور آئندہ صفحات پر بھی اس موضوع پر تبصرہ کریں گے

میرے نزدیک اس کا بھی وہی حکم ہے جو شخص سرور کائنات ﷺ کی ذات اقدس پر تحقیر آمیز انداز میں بکریاں چرانے والا، بھولنے والا اور اس کی مثل الفاظ کہے یا جاذو کے اثرات سے متاثر ہونے یا کسی اور تکلیف کی وجہ سے جو زخم لگے لشکر کے ہزیمت اٹھانے یا دشمن کی ایذا رسانیوں کی وجہ سے جو اذیت آپ کو اٹھانی پڑی اس سے عار دلائے یا الزام تراشی کرے کہ آپ کا میلان (اپنی) عورتوں کی جانب زیادہ تھا ان تمام صورتوں میں اس قسم کی خرافات بکنے والے کو قتل کر دیا جائے بشرطیکہ یہ الفاظ تنقیص کے طور پر کہے ہوں

یہ قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ کی گفتگو تھی، کچھ حصہ پہلے بھی گزرا مگر ہم نے یہاں تمام کو جمع کر دیا کیونکہ یہی اس کا مقام تھا، شوافع، احناف، اور حنابلہ تمام کی اس پر متفقہ تصریحات ہیں کہ یہ عمل، سب وارد ادا اور موجب قتل ہے اگرچہ قبول

توبہ میں اختلاف ہے

سوال۔ جب یہ عمل بد عقیدہ شخص سے ہو تو پھر کوئی اشکال نہیں لیکن جب کسی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی تصدیق کرنے والے سے ہو تو پھر اسے کفر قرار دینا کیسے درست ہوگا؟ خصوصاً ان کے نزدیک جو فقط، تصدیق یا معرفت کو ایمان قرار دیتے ہیں حالانکہ کفر، انکار یا جہالت (مشہور یہی ہے) کا نام ہے

البتہ ان کے لوگوں کے ہاں اس کو کفر قرار دینا درست ہوگا جو اعمال کو ایمان

کا جز قرار دیتے ہیں تو اعمال کے زوال سے ایمان کا زوال ہو جائے گا

جواب۔ امام الحرمین نے الشامل، میں یہ سوال خوارج سے یوں نقل کیا

خوارج کی طرف سے شور برپا کیا جاتا ہے کہ بقول تمہارے ایمان تصدیق ہے تو لازم آئے گا اسے اہل ایمان والا جانیں جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا تحقیر کی یا بُت کے سامنے سجدہ کیا کیونکہ یہ تمام اعمال معرفت و عقیدہ کے منافی نہیں، جبکہ ہمارا سب کا اتفاق ہے جس سے ایسے افعال صادر ہوں وہ کافر ہے تو یہ اس پر دلیل ہے کہ ایمان تصدیق قلبی کا نام نہیں

امام الحرمین کا جواب

پھر امام نے اس کا جواب دیتے ہوئے لکھا

عقلی طور پر ایسے فواحش کا معرفت کے ساتھ جمع ہونے کا ہم انکار نہیں کرتے جیسا کہ تم نے کہا کیونکہ افعال جو ارج عقیدہ قلبی کے منافی نہیں ہو سکتے لیکن مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے جس سے ایسا فعل صادر ہوا وہ کافر ہوگا تو اس اجماع سے ہم نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ ایسے افعال کا فیصلہ اسی شخص کے بارے میں کرے گا جس سے پہلے اس کی معرفت قلبی چھین لے گا

اس پر دلیل یہ ہے کہ جس نے معصیت کا ارتکاب کیا خوارج اس پر لفظ عارف کا اطلاق مانتے ہیں اور اس کا انکار نہیں کرتے اگرچہ اسے مومن کا نام نہیں دیتے تو جس نے کسی نبی کو قتل کیا یا ان کی تحقیر کی تو امت کا اجماع ہے کہ ایسے شخص کو عارف باللہ نہیں مانا جائے گا، اور یہ اس اجماع کی طرح ہے کہ جس نے حضرت محمد ﷺ کی نبوت کا انکار کیا اسے عارف باللہ نہیں مانا جائے گا اور اس کی وجہ معرفت باللہ اور جہالت نبوت میں تضاد نہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی معرفت چھین لیتا ہے جو نبوت انبیاء کا انکار کرتے ہوئے ان پر ایمان نہ لائیں

شیخ (حسین بن محمد بن عبد اللہ) النجار (ت، ۲۲۰) کہتے ہیں، ایمان، معرفت قلبی، اقرار باللسان، لزوم ارکان اور اللہ تعالیٰ کے لئے خضوع اور ترک تکبر کا نام ہے اور لکھا، ابلیس ملعون، تکبر کی وجہ سے کافر ہوا اور نہ وہ معرفت قلبی کے ساتھ اقرار باللسان بھی رکھتا تھا امام ابو الحسن اشعری (ت، ۳۲۴) اور ان کے اکثر اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ ایمان تصدیق کا ہی نام ہے البتہ معنی تصدیق میں اختلاف ہے کہ یہ معرفت ہی ہے یا علی التحقیق قول نفس ہے جس کا تقاضا معرفت ہے، قاضی ابن الباقلائی کا مختار یہی ہے

اسلاف کا مذہب یہ ہے کہ ایمان، معرفت قلبی، اقرار باللسان اور عمل بالارکان کا نام ہے اور اس میں اضافہ و کمی ہو سکتی ہے، نفی اعمال سے اس کی نفی نہیں ہوتی، اس بارے میں اسلاف کا مذہب ہی حق ہے تفصیل کی جگہ یہ نہیں امام الحرمین نے سوال کے جواب میں جو کہا

پہلے نفی معرفت کا فیصلہ ہوتا ہے، اس میں توقف ہے کیونکہ جب ہم حلاً معرفت فرض کر رہے ہیں تو اس کی نفی سے مراد شرعاً نفی ہے تو اب ایمان کے شرعی معنی کی طرف

لوٹ آئے جس کی تفصیل کی محتاجی ہے

حاصل یہ ہوا کہ تصدیق کے ساتھ ایک اور امر کا متصل ہونا ضروری ہے جس کا دل میں جلول اور وہ اس کا عمل ہو اور وہ رسول اللہ ﷺ کی تعظیم، اجلال، توقیر و محبت، اوامر و نواہی کی قبولیت پر اطمینان اور اس کے لئے یہی فرما برداری ہے تو جو اس سے تکبر کرے گا یا تحقیر و ذلت کا مرتکب ہوگا وہ اس کے متضاد ہوگا تو ضد اثر تصدیق کی موجودگی میں تصدیق کی نفی ہو جائے گی اگرچہ تصدیق صورتہ موجود ہے جب تصدیق پر اس کا اثر مرتب نہیں ہو رہا اور اس کا معارض تصدیق کی وجہ سے موجود ہے تو عمل کا معدوم ہوگی

کفر کی دو اقسام

تو کفر دو طرح کا ہے

۱۔ جہالت و انکار کی وجہ سے کفر

۲۔ معرفت و تصدیق کے ساتھ کفر اور ان دونوں کا معارض و متضاد کا وجود مثلاً یہود و ابلیس کا کفر، جب ہم نے ان سے یہ معرفت و تصدیق کی نفی مانی تو واضح ہو گیا کہ مراد یہی معرفت ہے جو معتبر ہے

کفر گستاخ جو اپنے کو تصدیق کنندہ گردانتا ہے وہ بھی اسی قبیل سے ہے تو اس کے کفر میں کوئی شبہ نہیں خواہ اسے حلال جانے یا نہ جانے، جاہل ہو یا عالم،

جس فقہی نے حلال نہ جانے کی صورت میں اس کی تکفیر میں توقف کیا اس

پر ماخذ تکفیر مخفی رہا اور یہ تحقیر نبی اس توقیر کے منافی ہے جو شرط ایمان ہے

حضرت فاروق اعظم کا عمل

اسی وجہ سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس کی گردن اڑادی

جس نے حضور ﷺ کا فیصلہ نہ مانا، باقی یہ کہنے والے، یہ تمہارا پھوپھی زادہ تھا اس لئے تم نے اس کے حق میں فیصلہ کیا، اور اس طرح دیگر اعراب کو سرور عالم ﷺ نے قتل نہ کروایا، اس کی حکمتیں پیچھے گزر چکی کہ ان کا ترک قتل، منافقین کے ترک قتل کی طرح تھا

منقول ہے کہ ایسا کہنے والا بدری تھا، اگر صحیح ہے تو اس کا معنی یہ ہوگا کہ یہ اس کے بعد بدری بنا اور یہ واقعہ بدر سے پہلے کا ہے کیونکہ بدر میں حاضر ہونے والا مغفور ہے لیکن ایسا کفر معاف نہیں البتہ مغفرت کا معنی اگر یہ کیا جائے کہ اس کا خاتمہ اسلام پر ہوگا تو پھر اس کی بخشش ہے

الفاظ سب

جو الفاظ سب کفر ہیں ان میں سے کچھ سب، پر علماء نے قبولِ توبہ میں اختلاف کیا ہے، ان میں کچھ محض ارتداد ہیں اور سب نہیں، ان پر توبہ مقبول بشرطیکہ کفر چھپانے والا زندیق نہ ہو، اس کی توبہ میں بھی اختلاف ہے، سب ہے یا نہیں اس کا مدار عرف پر ہی ہے، سابقہ کلام علماء سے اس کے شاہ پر استدلال کیا جاسکتا ہے

فرع، آپ کی والدہ اور سب

جس آدمی نے نبی ﷺ کی والدہ پر تہمت لگائی وہ گستاخ ہے کیونکہ اس نے آپ ﷺ کے نسب پر طعن کیا، حنا بلہ نے اس پر تصریح اور اتفاق کیا ہے، دیگر نے بھی ان کی مخالفت نہیں کی، اگر کسی نے قذف کے علاوہ سب و شتم کیا تو اس کے بارے میں بعض حنا بلہ نے مطلقاً کہا جس نے نبی کی والدہ کو سب و شتم کیا اسے قتل کروادیا جائے گا خواہ وہ مسلمان ہے یا کافر

ابن تیمیہ نے لکھا

یہاں حنا بلہ کی سب سے مراد قذف ہی ہے جیسا کہ جمہور کے تصریح ہے کیونکہ قذف ہی سب نبی ہے
(الصارم المسلول،)

فرع، سیدہ عائشہ اور سب

امام مالک رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا پر سب کیا، اسے قتل کیا جائے گا، وجہ پوچھی گئی تو فرمایا جس نے انھیں ایسا کہا اس نے قرآن کی مخالفت کی، امام ابن شعبان نے انہی سے یہ دلیل نقل کی کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مقدس ہے
يعظكم الله ان تعودوا المثلہ اللہ تعالیٰ تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ اب
ابدًا ان کنتم مومنین کبھی ایسا نہ کہنا اگر ایمان رکھتے ہوں
(النور، ۱۷)

تو جس نے اس کا اعادہ کیا وہ کافر ہوگا

امام ابوالحسن الصقلی نے امام ابو بکر ابن الطیب باقلانی (ت ۴۰۳) سے نقل کیا، جب مشرکین نے اللہ تعالیٰ کی طرف غلط اشیاء کی نسبت کی تو اس نے اپنی ذات کی تسبیح فرمائی مثلاً

وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه اور بولے خدا نے اپنے لئے اولاد رکھی
(البقرہ، ۱۱۶) پاکیزگی ہے اُسے

جب منافقین نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں غلط بات کی تو فرمایا

ولو لا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا کہ ہمیں نہیں پہنچتا کہ ایسی بات کہیں الہی
سبحنک (النور، ۱۶) پاکیزگی ہے تجھے

توسیدہ کی برائی سے طہارت کا بیان اپنی ذات اقدس کی تسبیح سے کیا، اس سے امام مالک کے قول کی تائید ہو جاتی ہے

اس کا مفہوم یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے سیدہ کے سب کو عظیم قرار دیتے ہوئے ان کے سب کو اپنے نبی کا سب قرار دیا اور نبی کے سب و اذیت کو اپنی ذات کا سب و اذیت قرار دیا تو اللہ تعالیٰ کو اذیت دینے والے کا حکم قتل لہذا نبی کو اذیت دینے والے کی سزا بھی قتل ہے (الشفاء ۲: ۳۰۹)

سے حنابلہ میں سے امام ابو یعلیٰ نے نقل کیا، ابن تیمیہ نے لکھا اس پر متعدد اہل علم نے اجماع نقل کیا ہے (الصارم المسلول)

فرع، دیگر از واج مطہرات اور سب

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے علاوہ دیگر از واج مطہرات کو سب کرنے والے کے بارے میں قاضی عیاض مالکی نے دو اقوال نقل کیے ہیں

قول اول، اسے قتل کیا جائے گا کیونکہ بیوی کے سب کے ذریعے نبی ﷺ کو سب کیا ہے

قول ثانی، ان کا حکم دیگر صحابہ کی طرح ہے اس سے حدِ قذف و افتراء جاری کی جائے گی اور لکھا میرا مختار قول اول ہے (الشفاء ۲: ۳۱۱)

بعض نے کہا یہی بات حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کیونکہ اس صورت میں نبی اکرم ﷺ پر یہ نقص و عار ہے

شیخ ابو بکر بن زیاد نیشاپوری (ت ۳۲۴) نے لکھا

میں نے شیخ قاسم بن محمد (ت ۲۷۶) سے شیخ اسماعیل بن اسحاق (ت ۱۲۶) کے حوالے سے سنا، مامون الرشید کے پاس شہرِ رقعہ میں دو آدمیوں

کولایا گیا ایک نے سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا جبکہ دوسرے نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو برا کہا تھا انھوں نے سیدہ فاطمہ سلام اللہ علیہا کے گستاخ کو قتل اور سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے گستاخ کو چھوڑ دیا، شیخ اسماعیل نے فرمایا ان دونوں کا حکم قتل ہی تھا کیونکہ جس نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو گالی دی اس نے قرآن کی مخالفت کی
(شرح اعتقاد اہل السنۃ، ۹۳۳۹۲)

اہل بیت اور دیگر اہل فقہ و علم کا طریقہ بھی یہی ہے

امام ابوالسائب (ت ۲۷۰) نے لکھا

میں طبرستان کے مبلغ امام حسن بن زید کے پاس تھا، وہ صوف پہنتے، نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے، ہر سال بیس ہزار دینار بغداد مدینۃ السلام میں اولاد صحابہ پر خرچ کرتے، ان کی مجلس میں کسی نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں نہایت ہی بد اور فحش بات کی تو فرمایا نو جوانوں اس کی گردن اڑادو، علوی لوگوں نے کہا کہ یہ آدمی ہمارے محبین میں سے ہے فرمایا معاذ اللہ، اس نے رسول اللہ ﷺ پر طعن کیا ارشاد الہی ہے

الخبیث للخبیث والخبیثون گندیاں گندوں کے لئے اور گندے
للخبیث والطیث للطیین گندیوں کے لئے اور ستھریاں
والطیون للطیث اولئک ستھروں کے لئے اور ستھرے ستھریوں کے
میرؤن مما یقولون لئے وہ پاک ہیں ان باتوں سے جو یہ

(النور، ۶۲) کہہ رہے ہیں

اگر سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا خبیثہ ہیں تو نبی ﷺ (نعوذ باللہ) خبیث قرار پائیں گے لہذا یہ کافر ہے اس کی گردن اڑاؤ تو انھوں نے میری موجودگی میں اسے قتل کر دیا

اسے شیخ الاسلام لکائی نے نقل کیا (شرح اصول اعتقاد اہل سنہ ۲۴۰۲)
 امام حسن بن زید کے بھائی امام محمد بن زید رضی اللہ عنہم سے ہے کہ ان کی
 خدمت میں عراقی آدمی نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا غلط انداز میں تذکرہ کیا، تو ایک
 بھاری ڈنڈا لیکر اس کے سر پر مارا اور اسے قتل کر دیا

(ایضاً، ۲۴۰۴)

فرع، دیگر صحابہ کی گستاخی

اگر کسی نے دیگر صحابہ میں سے کسی کی گستاخی کی تو ایسے کو کوڑے مارے
 جائیں گے اس پر اہل علم کا اتفاق ہے، امام احمد فرماتے ہیں میں قتل کا نہیں کہتا مگر
 عبرتناک سزا کا قائل ہوں، اصحاب شافعی میں ان روافض کی تکفیر میں اختلاف ہے جو
 حضرت ابو بکر اور عمر رضی اللہ عنہما کو سب و شتم کریں
 امام ابو مصعب نے امام مالک سے نقل کیا

جس نے اہل بیت نبی ﷺ کی طرف منسوب کو سب و شتم کیا اسے
 اعلانیہ سخت سزا دی جائے اور طویل مدت قید میں ڈالا جائے حتیٰ کہ وہ توبہ کر لے
 کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے حق کو حقیر جاننا ہے

امام ابوالمطرف شعبی فقیہ مالقہ نے اس آدمی کے بارے میں فتویٰ دیا
 جس نے عورت کے رات کو حلف اٹھانے کے بارے میں کہا، اگر یہ ابو بکر صدیق
 کی بیٹی ہوتی تو یہ دن کو ہی حلف اٹھاتی، ایک جعلی فقیہ نے اس کی تصویب کر دی
 ، شیخ ابوالمطرف نے فرمایا، اس نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی بیٹی کا ذکر اچھے
 مقام پر نہیں کیا لہذا اسے سزا دیتے ہوئے طویل عرصہ قید میں ڈال دو، جس نے
 اس کی تصویب کی ہے اسے فقیہ کے بجائے فاسق کہو، لہذا اس پر زجر ہوئی اور اس

کا فتویٰ قبول نہیں کیا اور نہ اس کی شہادت، یہ تصویب اس کے لئے جرح بن گئی اور لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی خاطر اس سے بایکٹ کیا (الشفاء، ۲: ۲۱۱)

کسی سلطان کے لئے اسے معاف کرنا جائز نہیں جو کسی صحابی کی گستاخی کرے بلکہ اسے سزا دے اور اس سے توبہ کا تقاضا کرے، اگر توبہ کر لے تو قبول اور اگر توبہ نہ کرے تو پھر سزا دے اور قید میں اڈالے حتیٰ کہ مر جائے یا رجوع کر لے حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کے پاس حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو گالی دینے والا لایا گیا پوچھا، ایسا تو نے کیوں کیا؟ کہنے لگا میں ان سے بغض رکھتا ہوں فرمایا، اگر تو کسی کو ناپسند کرتا ہے تو اسے گالی دے گا؟ اسے تیس کوڑوں کی سزا دی، اسی طرح حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا گالی دینے والے کو کوڑے لگوائے (شرح اصول اعتقاد، ۲۳۸۳)

امام ابن منذر نے فرمایا

لا اعلم احداً یوجب القتل
 عن سب من بعد النبی ﷺ
 میں کسی کو نہیں جانتا جو حضور ﷺ کے
 بعد کسی کو گالی دینے والے کو قتل کا حکم
 دے (الاشرف، ۳: ۱۶۱)

امام ابن منذر کا کلام اپنے اطلاق کی وجہ سے سیدہ عائشہ اور دیگر کو شامل ہے اس میں خوب غور کیا جائے

اگر دونوں کلام (قتل اور عدم قتل) صحیح ہیں تو جواب یہ ہوگا اول وجہ حضور ﷺ کی وجہ سے ہی ہے

امام ابو یعلیٰ حنبلی لکھتے ہیں، صحابہ کو گالی دینے والوں کے بارے فقہاء کا قول یہ ہے اگر حلال جانے تو وہ کافر ہے، اگر حلال نہیں جانتا تو فاسق ہے کافر نہیں

اور لکھا

اہل کوفہ اور دیگر اہل علم سے ایک گروہ نے صحابہ کو گالی دینے والوں کے قتل اور روافض کو کافر ہی قرار دیا

(الصارم المسلول)

امام محمد بن یوسف فریابی (ت، ۲۱۲) سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گالی دینے والے کے بارے میں سوال ہوا، فرمایا کافر ہے، پوچھا اس کا جنازہ پڑھا جائے گا؟ فرمایا، نہیں

(کتاب السنۃ للخلال، ۷۹۴)

جوروافض کی تکفیر کرتے ہیں ان میں امام احمد بن یونس (ت، ۲۲۷) امام ابو بکر ہانی اثرم (ت، ۲۷۳) بھی ہیں، دونوں نے فرمایا ان کا ذبیحہ نہ کھایا جائے یہ مرتد ہوتے ہیں

(شرح اصول اعتقاد، ۲۸۱)

اسی طرح امام کوفہ عبد اللہ بن ادریس (ت، ۱۹۲) نے فرمایا

رافضی کے لئے شفعہ کا حق نہیں ہوتا کیونکہ شفعہ مسلمان کا حق ہے

امام احمد سے روایت ابوطالب میں ہے

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو گالی دینا زندقہ ہے

(کتاب السنۃ للخلال، ۷۸۱)

جو تکفیر نہیں کرتے ان کا اس پر اتفاق ہے کہ صحابہ پر تبرا کرنے والا فاسق ہے، حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کے کمالات علمی اور محاسن میں سے ہے کہ انھوں نے اس ارشاد الہی سے یہ مسئلہ استنباط کیا کہ روافض کافی میں حق نہیں

والذین جاؤا من بعدہم یقولون اور وہ لوگ جو ان کے بعد آئے عرض کرتے

ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذین ہیں ہمارے رب ہمیں بخش دے اور

سبقونا با لایمان ولا تجعل فی ہمارے بھائیوں کو جو ہم سے پہلے ایمان
قلوبنا غلاً للذین امنوا ربنا لائے اور ہمارے دل میں ایمان والوں کی
انک رؤف رحیم طرف سے کینہ نہ رکھائے ہمارے رب بے
(الحشر، ۱۰) شک تو ہی نہایت مہربان رحم والا ہے

جو حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہما کو برا کہنے والے کا قتل
لازم مانتے ہیں

ان میں صحابی رسول حضرت عبدالرحمن بن ابڑی رضی اللہ عنہ بھی ہیں
(شرح اصول اعتقاد، ۲۳۷۸) (کتاب النہ للبخاری، ۲۵۵)

زبان کاٹ دوں

مروی ہے، حضرت عبید اللہ بن عمر اور حضرت مقداد رضی اللہ عنہم کے
درمیان جھگڑا ہو گیا، حضرت عبید اللہ نے حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کو سب و شتم کیا
، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جلا دلانے کا حکم دیا اور فرمایا میں اس کی زبان کاٹ دوں گا
تا کہ اس کے بعد کوئی شخص صحابہ رسول کے بارے میں ایسی جرأت نہ کرے

(شرح اعتقاد اہل السنۃ، ۲۳۷۶)

تو آپ نے سفارش اور حضرت مقداد رضی اللہ عنہ کے معاف کرنے کی وجہ سے
چھوڑ دیا

لیکن جو حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خدا وغیرہ کا درجہ دے اس کے کفر میں کوئی شک نہیں
فرع، حضور کی طرف جھوٹ منسوب کرنا

جس نے حضور ﷺ کے حوالے سے جھوٹ بولا، اس کے کفر، لزوم قتل

و توبہ میں اختلاف ہے لیکن یہ مقام تفصیل نہیں

فصل ثانی، کفار کا سب

ہر کفر سب نہیں، اسی وجہ سے اگر ذمی سے الفاظ کفر صادر ہوں مگر وہ سب نہ ہوں تو اس کا عہد ختم نہیں ہوگا اور نہ ہی لزوم قتل کیونکہ ہم نے انھیں اس پر قائم رہنے کا اقرار کر رکھا ہے ہاں اگر سب ہو تو اس کا عہد ختم اور قتل لازم اس لئے کہ ہم نے اس کی اجازت انھیں نہیں دی پیچھے تفصیل سے یہ فرق مسلمان میں بھی گذر چکا ہے کہ اول صورت میں قبول تو بہ ہے جبکہ دوسری صورت قبول تو بہ میں اختلاف ہے

باب ثانی کی فصل ثانی میں اہمارے اصحاب کا اس بارے میں اختلاف آچکا ہے، کیا جب وہ اسے عقیدہ و دین مانے، اس میں اور دوسری صورت میں کوئی فرق ہے؟ ہمارا مختار یہی تھا کہ کوئی فرق نہیں اگرچہ شیخ صیدلانی اور دیگر نے فرق کو ترجیح دی ہے ہر حال میں بلاشبہ شتم، وسب اور موجب قتل ہے خواہ اس میں تکرار ہو یا نہ ہو اعلانیہ لوگوں کے سامنے ہو یا مخفی خلوت میں ہو جبکہ اس پر دو گواہ ہوں یا اقرار ہو کیونکہ دو گواہوں کے سامنے اقرار اور اس کا تلفظ بھی اظہار ہی کی صورت ہے

ہاں اگر یہ صورت ہو کہ کافر نے گھر میں یہ سمجھ کر گستاخی کی کہ کوئی نہیں سن رہا مگر پڑوسی مسلمانوں نے یا کسی کان لگانے والے نے سن لی اور گواہی دی تو کلام حنا بلہ میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس کا مؤاخذہ نہ کیا جائے دیگر آئمہ کے کلام میں نہیں ملا شاید ان کا اطلاق اسی پر محمول ہو

حنا بلہ (قاضی ابویعلیٰ اور امام ابن عقیل) کہتے ہیں

جوشی ایمان کو باطل کر دیتی ہے اگر اسے کوئی اعلانیہ کرے تو اس سے امان باطل ہو جائے گا کیونکہ اسلام کا درجہ عقد ذمہ سے بڑا پختہ ہے جب کلام، اسلام کی حفاظت دم ختم کرے تو اس سے حفاظت ذمہ بطریق اولیٰ ختم ہو جائے گا البتہ ان کے

درمیان ایک اور وجہ سے فرق ہے کیونکہ جب مسلمان رسول کو سب کرے گا تو یہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں اس کا سوء اعتقاد ہے لہذا یہ کافر ہوگا اور ذمی کا اعتقاد ہمیں معلوم ہے اور اسی کے اعتقاد پر اسے قرار دیا گیا ہاں یہ عہد ہے کہ وہ مخفی رکھے نہ کہ اعلانیہ تو اظہار و خفا میں تفاوت واضح ہو گیا،

امام ابن عقیل فرماتے ہیں جیسے مسلمان سے عہد ہے کہ ایسا اعتقاد نہ رکھے ایسے ہی ذمی سے اعلانیہ نہ کرنے کا عہد ہے تو ذمی کا اظہار، مسلمان کے خفا کی طرح ہے، ذمی کا خفا اسلام کے لئے ضرر نہیں اور نہ ہی اس کی ہتک البتہ اعلانیہ میں اسلام کا ضرر اور بے عزتی ہے اسی لئے مسلمان کے باطنی جرائم کی تلاش نہیں کرتے ہاں اگر اعلانیہ کرے تو پھر اس پر حدودِ الہی کا اجرا کریں گے

قاضی ابویعلیٰ اور امام ابن عقیل نے یہ قیاس ہر اس کلام میں جاری کیا جس سے ایمان ختم ہو جائے مثلاً نصاریٰ کا قول، اللہ، ان تین میں سے تیسرا ہے وغیرہ

تو ذمی نے اگر اعلانیہ شرک کا اعلان کیا تو عہد ختم جیسا کہ ہمارے نبی ﷺ کے بارے میں اپنے عقیدہ کا اعلان کرے تو اس کا عہد ختم (الصارم المملول)

امام احمد سے اس یہودی کے بارے میں سوال ہوا جو مؤذن کے پاس سے گزرا جو اذان دے رہا تھا تو اس نے کہا تو جھوٹ کہہ رہا ہے فرمایا اسے قتل کیا جائے گا کیونکہ اس نے گالی دی ہے (احکام اہل الملل، ۷۳)

جمہور ممالکیوں کا یہی قول ہے ہر گستاخی پر قتل کیا جائے گا خواہ وہ اسے حلال جانتا ہو یا نہ جانتا ہو شیخ ابو مصعب نے نصرانی کے بارے میں کہا جس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حضور ﷺ پر فضیلت دی اس کے بارے میں (زہری نے) مجھ سے اختلاف کیا لیکن میں تو اسے ایسی ضرب لگاؤں گا جو اسے قتل کر دے یا فقط

ایک دن و رات زندہ رہے اور میں حکم دوں گا اسے پاؤں سے گسیٹ کر کوڑے کی جگہ پھینک دوں گا کہ اسے کتے کھالیں

انہی نے اس نصرانی کے بارے میں قتل کا فتویٰ دیا جس نے کہا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے محمد ﷺ کو پیدا کیا

اندلس کے اسلاف نے نصرانی عورت کے بارے میں قتل کا فتویٰ دیا جس نے ذاتِ رب کا انکار کرتے ہوئے اعلان کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام، اللہ کے بیٹے ہیں (الشفاء، ۲۶۶۲)

شیخ ابن قاسم نے فرمایا جس نے یوں گستاخی کی یہ نبی نہیں یا انھیں رسول نہیں بنایا گیا یا ان پر قرآن نازل نہیں کیا گیا جب کہ یہ گھڑا گیا ہے وغیرہ تو اسے قتل کیا جائے گا اگر کہا محمد تمہاری طرف رسول ہیں نہ کہ ہماری طرف، ہمارے نبی موسیٰ یا عیسیٰ ہیں وغیرہ تو اب کوئی سزا نہیں کیونکہ ہم نے انھیں اس پر پناہ دے رکھی ہے

انھوں نے فرمایا اگر نصرانی نے کہا ہمارا دین، تمہارے دین سے بہتر ہے تمہارا دین تو گدھوں کا ہے، اس کی مثل کوئی نتیجہ کلمہ کہایا موزن کو یہ کہتے ہوئے سنا اشہد ان محمدًا رسول اللہ تو کہا اسی طرح کا اللہ تمہیں بھی عطا کرے تو اس پر تعزیری سزا اور طویل قید کی سزا ہوگی، یہی قول امام محمد بن حنون کا ہے جو انھوں نے اپنے والد گرامی سے نقل کیا

ان کا ایک قول اور بھی ہے، جب کافر نے گستاخی کفریہ کلمات سے کی تو پھر قتل نہ کیا جائے گا، امام حنون نے امام ابن القاسم سے نقل کیا جس یہودی اور نصرانی نے انبیاء کی کفر کے علاوہ سے گستاخی کی اس کی گردن ماری جائے گی اگر وہ مسلمان نہ ہو

(الشفاء، ۲: ۲۶۵)

یہ مذاہب ثلاثہ کی تصریحات اور ان میں اختلاف ہے، کیا ان کے دین و اعتقاد اور اس کے غیر میں فرق ہوگا یا نہیں، صحیح مختار یہی ہے کہ کوئی فرق نہیں اور یہ جمہور علماء کا موقف ہے کیونکہ اکثریت جنہوں نے حضور ﷺ کی گستاخی کی وہ اسے اپنا اعتقاد ہی تصور کرتے تھے مثلاً ساحر، کاہن وغیرہ ان میں سے کسی کے بارے میں یہ منقول نہیں کہ اس نے حضور ﷺ کے نسب پر طعن کیا اور نہ کسی فحش و عیب کی آپ کی طرف نسبت کی اور نہ ہی ان میں سے کوئی اعتقاد رکھتا تھا جنہوں نے گستاخی کی اور ان کے خون کو مباح قرار دیا، ان کا نقض قسم اول سے ہی تھا اور اس لئے بھی تہمت وغیرہ کے ساتھ گستاخی، قتل لازم کرتی ہے کیونکہ یہ نبوت پر طعن کا وسیلہ ہے جب وسیلہ، نقض عہد لازم کرتا ہے تو مقصود سے بطریق اولیٰ نقض ہوگا اگر ان کے اعتقاد کی وجہ سے انہیں قتل نہ کیا جائے تو پھر گستاخی پر قتل کا امکان ہی ختم ہو جائے گا کیونکہ ہر گستاخی میں کہہ سکتے ہیں یہ ہمارا اعتقاد ہے

اعتقاد اور غیر کا فرق

اعتقاد اور غیر اعتقاد میں فرق اہل الرائے کے مطابق جاری ہوگا کہ عہد کسی گستاخی سے نہیں ٹوٹتا لیکن اولیٰ میں ہے کہ جمہور کی موافقت کرتے ہوئے ان دونوں کو برابر سمجھا جائے بشرطیکہ وہ گستاخی بنے اور اس کا مدار عرف پر ہے کیونکہ جس کا شرع اور لغت میں تعین نہ ہو وہاں عرف و عادت کی طرف رجوع لازم ہے جسے اہل عرف گستاخی قرار دیں گے ہم بھی اسے ہی کہیں گے ورنہ نہیں

جزئیات کا تذکرہ

یہاں کچھ جزئیات کا تذکرہ ضروری ہے تاکہ فقیہ ان پر اعتقاد کرتے ہوئے ان سے قاعدہ کلیہ اخذ کر کے حکم جاری کر سکے گستاخی پر گتھگو یا بطور حکایت

اسے زبان پر لانا اور اس کا دل میں تصور کرنا نہایت ہی شدید و پریشان کن معاملہ ہے لیکن بیان احکام کی وجہ سے مجبوری ہے پھر ہم اس کا خاص محل نہیں بلکہ تعین مسبوب کے بغیر مطلق کلام کریں تاکہ فقیہ فائدہ اٹھا سکے

گستاخی کی اقسام

گستاخی دو قسم پر ہے دعا اور خبر، پہلی قسم بدعا مثلاً لعنت، ذلت، قباحت، عدم رحمت رضوان، جزکٹ جائے، ذکر بلند نہ ہو وغیرہ کی دعا کرنا یہ تمام گستاخی کے کلمات ہیں خواہ مسلمان سے صادر ہوں یا کافر سے، یہ فرق بھی نہیں کہ مسلمان نے مخفی کہا اور اس پر گواہ تھے یا اعلانیہ کیا جب کافر آپ ﷺ کے بارے میں اعلانیہ دعا اور مخفی طور پر بدعا کرے مثلاً السام علیکم (تم پر موت ہو) بطور سلام کہے تو علماء کا اختلاف ہے، بعض نے کہا یہ گستاخی ہے لہذا قتل کیا جائے گا، حضور ﷺ نے یہودی کو اگر ایسی صورت میں معاف فرمایا تو یہ کمزوری اسلام کا وقت تھا یا آپ نے اسے معاف کر دیا، بعض نے کہا یہ گستاخی نہیں جس سے عہد ختم ہو جائے کیونکہ یہ اعلانیہ نہ تھی البتہ بعض سامعین (سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا) نے اسے محسوس کر لیا تھا

دوسری قسم، خبر، مثلاً برا نام رکھنا، نقض و استہزاء کے ساتھ خبر دینا، کنکت کا عیب لگانا، عذاب گناہ کے وقوع کی بات کرنا، بطور طعن آپ کی تکذیب کرنا، جادوگر، دھوکہ دینے والا، حیلہ ساز کہنا جو لایا ہے باطل اور جھوٹ ہے اگر شعر میں کہے تو زیادہ قبیح ہوگا کیونکہ شعر یاد ہو جاتا ہے پڑھا جاتا ہے اور دلوں میں مونہر ہوتا ہے اور اگر ترنم کے ساتھ لوگوں کے اندر پڑھا جائے تو اس کا معاملہ بہت ہی پریشان کن ہوتا ہے

البتہ اگر بغیر طعن اپنے عقیدہ کے بارے میں اطلاع دے مثلاً میں ان کا قبیح نہیں ہوں یا میں ان کی تصدیق کرنے والا نہیں یا میں ان سے محبت نہیں رکھتا یا میں ان کے دین کو پسند نہیں کرتا وغیرہ تو عقیدہ کا بیان ہے اور اس میں طعن نہیں کیونکہ عدم تصدیق و محبت بعض اوقات جہالت، عناد اور حسد کی وجہ سے ہوتی ہے جب کسی نے کہا وہ رسول و نبی نہیں اور نہ ہی ان پر کوئی شئی نازل کی گئی ہے تو یہ ایسی تکذیب ہے جس کے ضمن میں آپ ﷺ کو جھوٹا کہنا ہے کیونکہ وہ ہمارے واسطے سے جانتے ہیں کہ آپ نے رسول اللہ ہونے کا اعلان فرمایا

اہل علم کا اس میں اختلاف ہے اسے انھوں نے ہو کذاب کے لاحق نہیں کیا کیونکہ یہ صریح گستاخی ہے جبکہ مذکورہ جملہ بالواسطہ گستاخی ہے

فرع

کافر نے اگر اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی اور پھر مسلمان ہو گیا تو اسلام درست اور قتل ساقط لیکن اگر اس نے حضور ﷺ کی گستاخی کی اور اسلام لے آیا تو اس میں اختلاف ہے کیونکہ یہ حق آدمی ہے، اگر مسلمان نے اللہ تعالیٰ کی گستاخی کی اسلام لے آیا تو امام مالک اور دیگر لوگوں کے ہاں اس کے قبول توبہ اور سقوط قتل میں اختلاف ہے کیونکہ اس کا مسلمان ہونے کے باوجود گستاخی کرنا زندیق ہونے پر دال ہے

فرع

باقی انبیاء علیہم السلام اور ممالئہ کی گستاخی بالاتفاق حضور ﷺ کی گستاخی کی

طرح ہے
گستاخ کی وراثت

گستاخ قتل کر دیا جائے یا گستاخی کے بعد طبعی موت مر جائے تو اس کی

وراثت کا حکم کیا ہے؟ مسلمان اگر اس حال میں مرے یا اسے اس حال میں قتل کر دیا جائے تو اس کا حکم باقی مرتدین والا ہے، اگر اس نے توبہ کر لی اور اسلام کی طرف لوٹ آیا جو اس کی توبہ مقبول مانتے ان کے ہاں اس کا مسلمانوں والا حکم ہوگا اور جو توبہ مقبول نہیں مانتے اور کہتے ہیں بطور حد اس کا قتل ہے ان کے ہاں اس کی وراثت دیگر مسلمانوں کی طرح وراثہ میں تقسیم ہوگی جیسے کہ زانی شادی شدہ کا حکم ہے

میراث زندیق

امام مالک سے میراث زندیق میں اختلاف ہے کیا وہ وراثہ کے لئے یا جماعت مسلمین کے لئے ہے جب توبہ سے انکار کرے یا توبہ کر لے کیونکہ اس کی میراث خون کے تابع ہے، کافر گستاخ قتل ہوا، امام ابن قاسم کہتے ہیں اس کی وراثت مسلمانوں کے لئے ہے لیکن بطور میراث نہیں کیونکہ دو ملتوں کے درمیان وراثت نہیں ہاں نقص عہد کی وجہ سے یہ مال فی ہے

اسی طرح قاضی عیاض نے نقل کیا اور یہی امام شافعی کے قول کہ اس کے عہد کے ختم کا تقاضا ہے پہلے ہم نے بیان کیا کہ ممکن ہے اس کا قتل بطور حد اور عہد باقی ہو تو اسکی میراث کافر وراثہ کے لئے ہوگی لیکن قول امام شافعی اور دلیل کا تقاضا اول یہی ہے، اس کی امام ابن قاسم نے تصریح کی ہے لہذا یہی اصح ہے

باب رابع

مقامِ مصطفیٰ ﷺ اور آپ کے ہم پر لازم حقوق

اس کی چار اقسام ہیں

۱۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور ﷺ کی عظمت اور قرآن میں آپ ﷺ کی تعریف

۲۔ حضور ﷺ تمام محاسن اور کمالات کے جامع ہیں

۳۔ احادیثِ مبارکہ اور اللہ تعالیٰ نے آپ کی تعظیم و ثناء کی ہے

آپ کے ہاتھوں آیات و معجزات کا ظہور

فصل اوّل۔ قرآن اور اللہ تعالیٰ کا آپ کی عظمت و ثنا کا بیان

۱۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے

لقد جاءكم رسول من
انفسكم عزيز عليه ما
عنتم حريص عليكم
بالمؤمنين رؤوف
الرحيم

بے شک تمہارے پاس تشریف لائے تم
میں سے وہ رسول جن پر تمہارا مشقت میں
پڑنا گراں ہے تمہاری بھلائی کے نہایت
چاہنے والے مسلمانوں پر کمال مہربان

(التوبہ، ۱۲۸)

۲۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

كما ارسلنا فيكم رسولا
منكم يتلوا عليكم ايتنا
ويزكيكم ويعلمكم الكتاب
والحكمة ويعلمكم ما لم
تكنوا تعلمون

جیسا ہم نے تم میں بھیجا ایک رسول تم میں
سے کہ تم پر ہماری آیتیں تلاوت فرماتا ہے
اور تمہیں پاک کرتا ہے اور کتاب اور پختہ علم
سکھاتا ہے اور تمہیں وہ تعلیم فرماتا ہے جس
کا تمہیں علم نہ تھا

(البقرہ، ۱۵۱)

۳۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے

لقد من الله على المؤمنين اذ بعث
فيهم رسولا من انفسهم يتلوا عليهم
ايتيه ويزكيهم ويعلمهم الكتاب
والحكمة وان كانوا من قبل لفى
ضلال مبين

بے شک اللہ کا برا احسان ہوا مسلمانوں پر کہ
ان میں انہیں میں سے ایک رسول بھیجا جو ان
پر اس کی آیتیں پڑھتا ہے اور انہیں پاک کرتا
ہے اور انہیں کتاب و حکمت سکھاتا ہے اور وہ
ضرور اس سے پہلے گمراہی میں تھے

(آل عمران، ۱۲۴)

۴۔ وما ارسلناک الا رحمة
للعالمین (الانبیاء، ۱۰۷)
اور ہم نے تمہیں نہ بھیجا مگر رحمت
سارے جہانوں کے لئے

۵۔ انا ارسلناک شاہدا
ومشرا ونزیرا وداعیاً الی اللہ
بازنہ وسراجا منیرا
شک ہم نے تمہیں بھیجا شاہد اور خوشخبری دیتا
اور ڈر سنتا اور اللہ کی طرف اس کے حکم سے

(الحزاب، ۴۵، ۴۶)

۶۔ الم نشرح لک صدرک
ووضعنا عنک وزرک الذی
انقض ظہرک ورفعنا لک
ذکرک
کیا ہم نے تیرا سینہ کشادہ نہ کیا اور تم پر
سے تمہارا وہ بوجھ اتار لیا جس نے تمہاری
پیٹھ توڑ دی تھی اور ہم نے تمہارے لئے
تمہارا ذکر بلند کر دیا

(الانشراح، ۴۱)

حضرت قتادہ سے ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کا ذکر دنیا و آخرت میں یوں بلند کیا کہ ہر خطبہ
دینے والا، تشہد پڑھنے والا نماز میں پڑھنے کا اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد ان
محمد رسول اللہ
(جامع البیان، ۳: ۲۳۵)

۷۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے

واطیعوا اللہ والرسول
اللہ اور رسول کے فرمانبردار رہو

(آل عمران، ۱۳۲)

۸۔ امنوا باللہ ورسولہ
اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان رکھو

(النساء، ۱۳۶)

تو یہاں اللہ تعالیٰ نے آپ کی اطاعت و ایمان کو اپنی طاعت میں واو عطف کے ساتھ

ملارکھا ہے اور یہ بات کسی دوسرے کے حق میں ہرگز جائز نہیں

(الشفاء، ۱: ۲۰)

۹۔ ان الله وملتكته يصلون
على النبی یا ایہا الذین امنوا
صلوا علیہ وسلموا تسلیما
(الاحزاب، ۵۶)

بے شک اللہ اور اس کے فرشتے درود
بھیجتے ہیں اس غیب بتانے والے
(نبی) پر اے ایمان والوں ان پر درود
اور سلام بھیجو

۱۰۔ من یطع الرسول فقد اطاع
الله ومن تولیٰ فما ارسلک
علیہم حفیظا
(النساء، ۸۰)

جس نے رسول کا حکم مانا اس نے اللہ کا
حکم مانا اور جس نے منہ پھیرا تو ہم نے
تمہیں ان کے بچانے کو نہ بھیجا

۱۱۔ قل ان کنتم تحبون الله
فاتبعونی یحبکم الله
ویغفر لکم ذنوبکم واللہ غفور
رحیم (آل عمران، ۳۱)

اے محبوب تم فرما دو کہ لوگو اگر تم اللہ کو
دوست رکھتے ہو میرے فرما بردار ہو جاؤ
اللہ تمہیں دوست رکھے گا اور تمہارے
گناہ بخش دے گا

۱۲۔ قل اطیعوا الله والرسول
فان تولوا فان الله لا یحب
الکفرین (آل عمران، ۳۲)

تم فرما دو کہ حکم مانو اللہ اور رسول کا
پھر اگر وہ منہ پھیریں تو اللہ کو خوش
نہیں آتے کافر

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کسی ایک جگہ بھی آپ ﷺ کا نام لے کر مخاطب نہیں
کیا بلکہ فرمایا، یا ایہا النبی، یا ایہا الرسول حالانکہ دیگر کا نام لیا، یا آدم
، یا نوح، یا موسیٰ، یا عیسیٰ

۱۳۔ الذین يتبعون الرسول
النبي الامى الذى يجدونه
مكتوباً عندهم فى التوراة
والانجيل يا مرهم
بالمعروف وينههم وعن
المنكر ويحل لهم الطيبات
ويحرم عليهم الخبثات
ويضع عنهم اصرهم والا
غلال التى كانت عليهم
فالذين امنوا به وعزروه
ونصروه واتبعوا النور الذى
انزل معه (الاعراف، ۱۵۷)

وہ جو غلامی کریں گے اس رسول بے
پڑھے غیب کی خبریں دینے والے کی جسے
لکھا ہوا پائیں گے اپنے پاس تورات اور
انجیل میں وہ انھیں بھلائی کا حکم دے
گا اور بڑائی سے منع فرمائے گا اور سھری
چیزیں ان کے لئے حلال فرمائے گا اور
گندی چیزیں ان کے لئے حرام فرمائے
گا اور ان پر سے وہ بوجھ اور گلے کے
پھندے جو ان پر تھے اتارے گا تو وہ جو
اس پر ایمان لائیں اور اس کی تعظیم کریں
اور مدد دیں اور ان پر نازل فرمودہ نور کی
اتباع کریں

۱۴۔ وكذلك جعلكم امة
وسطاً لتكونوا شهداء على
الناس ويكون الرسول
عندكم شهيداً (البقرة، ۱۴۳)

یوں ہی بات ہے کہ ہم نے تمہیں کیا
سب امتوں میں افضل کہ تم لوگوں پر
گواہ ہو اور یہ رسول تمہارے نگہبان
و گواہ

فكيف اذا جئنا من كل
ممة فمهد وجئنا بك
رءء شهيداً
(النساء، ۴۱)

تو کیسی ہوگی جب ہم ہر امت سے
ایک گواہ لائیں اور اسے محبوب تمہیں
ان سب پر گواہ اور نگہبان بنا کر
لائیں

۱۶۔ وبشر الذين امنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم کے لئے ان کے رب کے پاس سچ کا (یونس، ۲) مقام ہے

حضرت قتادہ، حسن اور زید بن اسلم کہتے ہیں قدم صدق سے حضور ﷺ مراد ہیں جو شفاعت کریں گے

(جامع البیان، ۸۲: ۱۱)

۱۷۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے
لعمرك انهم لفسى اے محبوب تمہاری جان کی قسم بے شک
سکرتهم يعمهون وہ اپنے نشہ میں بھٹک رہے ہیں
(الحجر، ۷۲)

اہل تفسیرہ اتفاق ہے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی تمام عمر کی قسم اٹھائی ہے،
امام ابوالجوزاتانی (ت، ۸۳) فرماتے ہیں

ما اقسم الله بحياة احد اللہ تعالیٰ نے کسی کی زندگی کی قسم نہیں
غیر محمد ﷺ لانه اٹھائی سوائے حضور ﷺ کے کیونکہ اس
اکرم البرية عنده کے ہاں آپ ﷺ تمام سے عزیز ہیں
(جامع البیان، ۱۴، ۱۵)

حضرت کعب رضی اللہ عنہ نے فرمایا یسین قسم ہے، اللہ تعالیٰ نے یہ قسم آسمان
وزمین کو پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے اٹھائی،

امام نقاش کہتے ہیں حضور ﷺ کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں
کسی نبی کی رسالت کی قسم نہیں کھائی بعض نے یسین کا معنی یاسید (اے سردار)

کیا ہے، اس میں بھی کس قدر عظمت و تعظیم ہے

حضور ﷺ کا فرمان ہے

انا سید ولد آدم میں اولادِ آدم کا سردار ہوں

(القرطبی، ۵: ۱۵)

۱۸۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے

لا اقسام بهذا البلد وانت حل مجھے اس شہر کی قسم کہ اے محبوب تم

بهذا البلد اس شہر میں تشریف فرما ہو

(البلد، ۲: ۱)

۱۹۔ والضحیٰ واللیل اذا سجدی چاشت کی قسم اور رات کی، جب

(الضحیٰ، ۲: ۱) وہ پردہ ڈالے

پوری سورت پڑھو اور اس میں آپ ﷺ کی قدر منزلت کس قدر واضح و آشکار

ہے

۲۰۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے

والنجم اذا هوىٰ اس پیارے چمکتے تارے محمد کی قسم

(النجم، ۱)

امام جعفر بن محمد صادق رضی اللہ عنہما کہتے ہیں

نجم سے حضور ﷺ کی ذات اقدس مراد ہے

(القرطبی، ۸۳: ۱۷)

سورۃ مبارکہ اول تا آخر کس قدر آپ ﷺ کی عظمت و شان پر مشتمل ہے اور جن

چیزوں کا آپ ﷺ کو مشاہدہ ہوا وہ کسی نبی کو نہیں ہوا، عجائب ملکوت میں آپ

کے مشاہدہ کو الفاظ میں لایا ہی نہیں جاسکتا، آپ کا تمام ملائکہ اور باقی مخلوق سے آگے بڑھ جانا اور دیگر خصائص کا اس میں تذکرہ ہے

۲۱۔ اللہ تعالیٰ کا فرمان مقدس ہے

ن والقلم وما یسطرون
قلم اور ان کے لکھے کی قسم
(القلم، ۱)

اس سورت کا مطالعہ کریں اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی کتنی شاندار تعریف، آپ کے اخلاق کریمہ اور عظمت و شان کو آشکار فرمایا ہے

۲۲۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

انا فتحنا لک فتحاً مبیناً
بیشک ہم نے تمہارے لئے روشن فتح
(الفتح، ۱) فرمادی

یہ سورت پھر اس سے متصل اگلی سورۃ الحجرات کا ہر دانا مطالعہ کرے تو اسے نبی کریم ﷺ کی شانیں ہی شانیں ملے گی، اور اگر ان کی تفصیل لکھی جائے تو کئی جلدیں ان کا احاطہ نہ کر سکیں پھر آپ ﷺ کے ادب و احترام و توقیر و اجلال کا بھی کس قدر حکم ہے

۲۳۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے

طہ ما انزلنا علیک القرآن
اے محبوب ہم نے تم پر قرآن اس لئے
لشقی (طہ، ۲۱) نہ اتارا کہ تم مشقت میں پڑو

ان الفاظ میں جو شفقت و اکرام ہے وہ نہایت ہی آشکار ہے اسی طرح ان ارشادات عالیہ میں ہے

۲۴۔ باع نفسک علی
تو کہیں تم اپنی جان پر کھیل جاؤ گے انکے

اِثَارِهِمْ اِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهٰذَا
 الْحَدِيثِ اِسْفَا
 پیچھے غم (کیوجہ) سے اگر وہ اس بات
 پر ایمان نہ لائیں
 (الکھف، ۶)

۲۵۔ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ
 اَلَا يَكُونُوا مُؤْمِنِيْنَ
 کہیں تم اپنی جان پر کھیل نہ جاؤ گے
 اس غم میں کہ وہ ایمان نہیں لائے
 (الشعراء، ۳)

۲۶۔ وَلَقَدْ نَعْلَمُ اَنْكَ يَضِيْقُ
 صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُوْنَ
 اور بے شک ہمیں معلوم ہے کہ ان کی
 باتوں سے تم دل تنگ ہوتے ہو
 (الحجر، ۹۷)

۲۷۔ فَاَنهَمُ لَا يَكْذِبُوْنَكَ
 وَلَكِنَّ الظَّالِمِيْنَ بَايْتَ اللّٰهَ
 تو وہ تمہیں نہیں جھٹلاتے بلکہ ظالم اللہ
 کی آیتوں سے انکار کرتے ہیں
 (الانعام، ۳۳)

یعنی تم ان کے نزدیک جھوٹے نہیں ہو کیونکہ وہ تمہارے صدق و امانت سے آگاہ
 ہیں ہاں اللہ تعالیٰ کی آیات کے انکار نے انہیں آپ کی تکذیب پر ابھارا ہے
 ۲۸۔ ارشاد مبارک ہے

وَلَقَدْ اسْتَهْزِئَ بِرُسُلِ مِمْ
 قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالْاٰدِیْنَ سَخِرُوْا
 اور ضرور اے محبوب تم سے پہلے
 رسولوں کے ساتھ بھی ٹھٹھا کیا گیا تو
 مِنْهُمْ مَا كَانُوْا بِهِ يَسْتَهْزِئُوْنَ
 وہ جو ان سے ہنستے تھے انکی ہنسی انہیں
 (الانعام، ۱۰) لے بیٹھی

امام ابو محمد کی (۳۵۵: ۳۷۷) لکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے آپ کو تسلی اور اطمینان

دلاتے ہوئے آگاہ کیا جو آپ کے مقابل آئے گا اس کے ساتھ سابقہ مجرموں کی
 ہی طرح ہی ہوگا اور قرآن اس چیز سے خوب مالا مال ہے
 ۲۹۔ پھر ارشاد فرمایا

واذ اخذ الله ميثاق النبين اور یاد کرو جب اللہ نے پیغمبروں سے ان
 لما اتيتكم من كتب کا عہد لیا جو میں تم کو کتاب اور حکمت
 وحكمة ثم جاءكم رسول دوں پھر تمہارے پاس وہ رسول تشریف
 مصدق لما معكم لتؤمنن به لائے کہ تمہاری کتابوں کی تصدیق
 ولتنصرنه قال اأقررتم فرمائے تو تم ضرور ضرور اس پر ایمان لانا
 واخذتم على ذالكم اور ضرور ضرور اس کی مدد کرنا فرمایا کیا تم
 اصري قالوا اقررنا قال نے اقرار کیا اور اس پر میرا بھاری ذمہ لیا
 فاشهدوا وانا معكم من سب نے عرض کیا ہم نے اقرار کیا اور
 الشاهدين فرمایا ایک دوسرے کے گواہ ہو جاؤ اور

(آل عمران، ۸۱) میں بھی تمہارے ساتھ گواہوں میں ہوں

امام ابوالحسن قابی لکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو ایسے فضل سے مخصوص
 کیا جو کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور اس کا ذکر اس آیت مبارکہ میں ہے

(الشفاء: ۴۱، ۴۲)

مفسرین فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے ہر نبی سے وحی کے ذریعے عہد لیا جب اس کی
 بعثت ہوگی اور وہ حضور کا اور آپ کی بعثت کا تذکرہ کرے گا اور یہ بھی عہد لیا کہ اگر وہ
 ان کے دور میں آجائیں تو ان پر ایمان لائیں گے، اپنی اپنی قوم کو بتائیں اور ان پر
 ایمان کا اور اپنے بعد آنے والوں کو بتانے کا عہد لیا (القرطبی، ۴: ۱۲۵)

(رازی، ۸: ۱۲۲)

سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے ہے سیدنا آدم علیہ السلام سے لیکر ہر نبی سے حضور ﷺ کے بارے میں عہد لیا گیا

لئن بعث و هو حی لیؤمنن بہ
ولینصرنہ و یاخذ العہد
بذلک علی قومہ
اما سدی اور قتادہ سے بھی یہ منقول ہے

(جامع البیان، ۳: ۳۳۲)

۳۰۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

واذ اخذنا من النبین میثاقہم
ومنک ومن نوح
اور محبوب یاد کرو جب ہم نے نبیوں سے
عہد لیا اور تم سے اور نوح سے
(الاحزاب، ۷)

۳۱۔ ایک مقام پر فرمایا

انا او حینا الیک کما او حینا الی
نوح والنبین من بعدہ و او حینا الی
ابراہیم و اسمعیل و اسحق
و یعقوب و الاسباط و عیسیٰ
و ایوب و یونس و ہرون و سلمین
واتینا داؤد زبوراً (النساء، ۱۶۳)
بے شک اے محبوب ہم نے تمہاری طرف
وحی بھیجی جیسے وحی نوح اور اس کے بعد کے
پیغمبروں کو بھیجی اور ہم نے ابراہیم اور
اسماعیل اور اسحاق اور ان کے بیٹوں اور عیسیٰ اور
ایوب اور یونس اور ہارون اور سلیمان کو وحی
کی اور ہم نے داؤد کو زبور عطا فرمائی

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ہے، عرض کیا، یا رسول اللہ، آپ پر میرے والدین فدا

ہوں اللہ تعالیٰ کے ہاں تمہاری کس قدر فضیلت ہے تمہیں آخر میں مبعوث فرمایا مگر ذرا آپ کا سب سے پہلے کیا، اس کے ہاں آپ کی عظمت کا یہ عالم ہے کہ اہل نار آپ کی طاعت چاہیں گے حالانکہ عذاب بھگت رہے ہونگے، وہ کہیں گے

یلتینا اطعنا اللہ واطعنا الرسول کہتے ہونگے ہائے کسی طرح ہم نے اللہ کا حکم مانا ہوتا اور رسول کا حکم مانا ہوتا (الاحزاب، ۶۶)

امام کلبی (ت، ۱۳۲) نے ارشاد باری تعالیٰ

وان من شیعته لابراہیم اور بے شک اسی گروہ سے ابراہیم تھے

(الصافات، ۸۳)

کے تحت کہا، 'ہا' ضمیر حضور ﷺ کی طرف لوٹ رہی ہے

(الشفاء، ۱: ۴۲)

۳۲۔ اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے

وما کان اللہ ليعذبہم اور اس کا کام نہیں کہ انہیں عذاب کرے

وانت فیہم جب تک اے محبوب تم ان میں تشریف

فرما ہو (الانفال، ۳۳)

حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میری امت کے لئے دو اماں نازل کیں

فاذا مضیت ترکت فیکم جب میں چلا جاؤں گا تو تم میں استغفار

الاستغفار چھوڑ جاؤں گا

(سنن ترمذی، ۳۰۸۲)

بعض نے کہا جب تک حضور ﷺ کی ظاہری حیات تھی آپ امان اعظم ہیں اور جب

تک آپ کی سنت و طریقہ باقی ہے آپ باقی ہیں جب آپ کا طریقہ معدوم ہو جائے گا

(الشفاء، ۱: ۴۷)

تو پھر بلا وقتن کا انتظار کرو

۳۳۔ اللہ تعالیٰ کا مقدس فرمان ہے

سبحان الذی اسرّی بعدہ لیلۃ
من المسجد الحرام الی
المسجد الاقصا الذی برکنا
حولہ لنریہ من ایتنا انہ ہو
السمیع البصیر

پاکیزگی ہے اسے جو اپنے بندے کو
راتوں رات لے گیا مسجد حرام سے مسجد
اقصیٰ تک جس کے گرد اگر وہ ہم نے
برکت رکھی کہ ہم اسے اپنی عظیم نشانیاں
دکھائیں بے شک وہ ستارہ دیکھتا ہے

(الاسراء، ۱)

یہ واقعہ جن عجائبات پر مشتمل ہے وہ کس قدر عظیم ہیں

۳۴۔ یہ بھی فرمان الہی ہے

واللہ یعصمک من الناس
اور اللہ لوگوں سے تمہاری نگہبانی کرے

گا (المائدہ، ۹۲)

۳۵۔ لا تنصروہ فقد نصرہ اللہ
نے ان کی مدد فرمائی (التوبہ، ۴۰)

اگر تم محبوب کی مدد نہ کرو تو بے شک اللہ

۳۶۔ فانزل اللہ سکینتہ علیہ
تو اللہ تعالیٰ نے ان پر اپنا سکینہ

(الطہمینان) اتارا (التوبہ، ۴۰)

۳۷۔ انا اعطینک الکوثر فصل
لربک وانحر ان شانک ہو
الابتر

اے محبوب بے شک ہم نے تمہیں بے
شمار خوبیاں عطا فرمائیں تو تم اپنے رب
کے لئے نماز پڑھو اور قربانی کرو بے شک

(الکوثر، ۱: ۳)

جو تمہارا دشمن ہے وہ ہر خیر سے محروم ہے

۳۸۔ ولقد اتینک سبعاً من اور بے شک ہم نے تم کو سات آسمان

المثنیٰ والقرآن العظیم دیں جو دہرائی جاتی ہیں اور عظمت والا

(الحجر، ۸۷) قرآن (عطا فرمایا)

۳۹۔ النبی اولیٰ بالمؤمنین من یہ نبی مسلمانوں کا انکی جانوں سے زیادہ

انفسهم مالک ہے

(الاحزاب، ۶)

۴۰۔ عفا اللہ عنک لم اذن اللہ تمہیں معاف کرے تم نے انہیں

لہم کیوں اذن دے دیا

(التوبہ، ۴۳)

اس آیت مبارکہ میں جو تلطف و عظمت ہے وہ اہل بصیرت پر ظاہر ہے، آپ ﷺ

کو دو میں سے ایک کا اختیار تھا آپ نے اذن کو اختیار فرمایا،

آیت کریمہ نے واضح کیا اگر تم انہیں اجازت نہ دیتے تو ان کا حال و نفاق

، ظاہر ہو جاتا آیت کا شروع عفو سے کیا تا کہ آپ ﷺ کے قلب انور پر بوجھ نہ ہو

دیکھو اس میں کس قدر تلطف و ادب ہے قرآن میں اس قدر کثیر آیات ہیں

ان کا احاطہ نہیں ہو سکتا جن میں صراحٹاً اور اشارۃً آپ ﷺ کی رفعت اور شان کا

بیان ہے پاک ہے وہ ذات اقدس جس نے آپ ﷺ کو باقی تمام مخلوق پر شرف

و عزت و عظمت عطا فرمائی

وصلی اللہ علیٰ هذا النبی الکریم وحشرنا فی زمرتہ ومن تحب

بمنہ و کرمہ

نوٹ۔ اس موضوع پر عظیم محدث شیخ عبد اللہ غماری (ت، ۱۳۱۴) نے اہم

کتاب دلالۃ القرآن المبین علی ان النبی افضل
 العالمین، لکھی ہے جس کا ترجمہ علامہ محمد اکرام اللہ زاہد استاد جامعہ اسلامیہ
 لاہور نے کیا ہے اس کا مطالعہ نہایت ضروری ہے

فصل ثانی

آپ ﷺ خلق و خَلق میں تمام محاسن کے جامع ہیں

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو صورت و معنأ سب سے کامل بنایا ہے مخلوق میں ایسا کمال جسے وہ فخر و فضیلت سمجھے ان تمام کو آپ نے جمع کر لیا خواہ وہ کمال خلقت، جمال صورت، و نور عقل، صحت فہم، فصاحت زبان، قوت دل و حواس و اعضا، اعتدال حرکات، شرف نسب، عزت قوم، مقدس خیمہ

احوال بدن، مثلاً غذا، نیند، لباس، نکاح، رہائش، مال و مرتبہ میں، اخلاق عالیہ، آداب شرعیہ دین، علم، حلم صبر، شکر، عدل، زہد، تواضع، عفو، عفت، جود، شجاعت، حیا، مروت، خاموشی، وعدہ نبھانا، وفاء، صدق، رحمت، حسن ادب و معاشرت وغیرہ ایسی بے شمار صفات کاملہ اگر ان میں سے کوئی ایک کسی بھی میں پائی جائے تو وہ اپنے دور میں مثال بن جاتا ہے اور ادوار گزرنے کے باوجود اس کی تعظیم کی جاتی ہے

فکیف بمن فیہ علی اقصیٰ اس ہستی کا کیا مقام ہوگا جو اپنے اندر درجات الکمال ان تمام کو انتہائی کامل درجہ پر رکھتی ہے

پھر کچھ ایسے فضائل و خصائص بھی ہیں جو کسی اور بشر میں ممکن ہی نہیں

مثلاً فضیلت نبوت و رسالت، حبیب و خلیل، مصطفیٰ، اسراء، دیدار، قرب، دنو، وحی، شفاعت، مقام وسیلہ و فضیلت، بلند درجہ، مقام محمود، براق، معراج، تمام کی طرف رسول، انبیاء کی امامت، تمام انبیاء اور انکی امتوں پر گواہ، تمام اولاد آدم کی سرداری، صاحب لواء، حمد و سیادت، نذیر ہونا، صاحب عرش کے ہاں خصوصی مقام و طاعت، امامت، ہدایت، رحمۃ للعالمین، رضا و سوال پر عطا ہونا، کوثر، آپ کی دعا کا قبول کرنا، اتمام نعمت، تمام زندگی کی عصمت، شرح صدر، وضع وزر، رفعت ذکر، غلبہ و مدد، نزول سکینہ و تائید ملائکہ، عطا کتاب و حکمت و وسیع مثانی اور قرآن عظیم، تزکیہ امت، اللہ کی طرف دعوت، اللہ تعالیٰ اور ملائکہ کا درود، لوگوں کے درمیان اللہ کی

رہنمائی سے فیصلہ کرنا، ان سے ہر قسم کا بوجھ سختی ختم کرنا، آپ کے نام و رسالت کی قسم، دعا کو قبول کرنا، جمادات اور گونگوں کا کلام کرنا، مردوں کا زندہ ہونا، درختوں وغیرہ کا آپ کی آواز پر لبیک کہنا، انگلیوں سے چشموں کا جاری ہونا، کم چیز کا کثیر ہونا، چاند کا ٹکڑے ہو جانا، سورج کا پلٹ آنا، اشیاء کی ماہیت کا بدل جانا رعب اور غیوب پر مطلع ہونا، بادل کا سایہ کرنا، سنگریزوں کا تسبیح پڑھنا، کوڑھوں کا صحت مند ہونا، لوگوں سے حفاظت، آگے کی طرح پیچھے دیکھنا، دل کا نہ سونا، امت کے لئے غنائم کا حلال ہونا، تمام زمین کا سجدہ گاہ اور پاک ہونا، اور دیگر اوصافِ کاملہ جن کا احاطہ سوائے اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا جس نے یہ عطا کیے اور ان سے آپ کو فضیلت بخشی اور اس کے سوا کوئی معبود نہیں، اس کے ساتھ آخرت میں آپ کے لئے جو منازل، کرامت، درجات، قدس، مراتب سعادت، حسنی، دیدار ہے جن سے عقول واقف نہیں ہو سکتی اور وہم و خیال بھی وہاں حیران ہے

یہ اجمال ہے اس کی تفصیل و شرح سیر و شمائل، اور ولائل النبوة میں موجود ہیں مثلاً قاضی عیاض (اللہ تعالیٰ ان کی کاوش پر ان کو جزا دے) وغیرہ کی الشفاء کا مطالعہ کیا جائے، ہاں کچھ تفصیل بھی کیے دیتے ہیں

آپ کا سراپا اقدس

آپ ﷺ کا مقدس رنگ نہایت ہی خوشنما اور سفیدی اور سرخی کا حسین امتزاج تھا، آپ کا سراپا اقدس وقار و موزونیت کا آئینہ دار، روشن چہرہ، کندہ والی زلفیں، اگر کنگھی فرماتے تو وہ کھل جاتے ورنہ اکٹھے ہوتے، بال مبارک کان کی لوتیک، کشادہ پیشانی، ابرو مبارک کمان کی طرح خمیدہ، لمبے اور متصل نہ تھے ان کے درمیان رگ تھی جو جلال کے وقت ابھر آتی،

حضرت ام معبد رضی اللہ عنہ کہتی ہے ابرو متصل تھے، ممکن ہے تھوڑے متصل ہوں، آنکھیں خوب سیاہ اور فراخ تھی، آنکھوں کے سفید حصہ میں سرخ ڈورے، پلکیں خوبصورت اور لمبی رخسار نرم، چہرہ گولائی کی طرف مائل، بڑے وقار والے، چہرہ اقدس چودویں کے چاند کی طرح چمکتا، جسم فرہ نہ تھا اور ٹھوڑی چھوٹی نہ تھی، رنگت میں سب سے خوبصورت، چہرہ اقدس شمس و قمر بلکہ ان دونوں سے بڑھ کر خوبصورت گویا سورج چہرہ پر تیر رہا ہے، گھنی داڑھی جو سینے پر کو بھرے، مقدس کان تام و کامل، دھن مبارک فراخ، بینی مبارک لمبی اور نرم، اس پر ہر وقت نور کی برسات رہتی، غور سے دیکھنے والے کو نور کی وجہ سے بینی بلند دکھائی دیتی (حالانکہ واقع میں ایسا نہ تھا) سامنے کے مبارک دانتوں میں مناسب کشادگی اور چمکدار تھے، چہرہ اقدس پر پسینہ موتیوں کی طرح دکھائی دیتا، گردن مبارک ایسی کہ مورتی کی گردن تراشی گئی ہے، چاند کی طرح سفید، سینہ اقدس کے نیچے سے لیکر ناف تک باریک بالوں کی خوبصورت لکیر تھی جیسے خوبصورت باریک ٹہنی ہو، اس کے علاوہ بطن اور سینہ اقدس پر بال نہ تھے، سینہ اقدس کشادہ تھا بطن اور اور سینہ اقدس برابر تھے، مبارک کاندھے بڑے اور ان میں بعد تھا، کلائیایں عظیم اور، کشادہ، بازو پر گوشت، کلائیایں اور کاندھوں پر بال، کلائیایں لمبی، ہتھیلیاں کشادہ، کلائیایں اور پنڈلیاں کشادہ، ہتھیلیاں اور قدموں کے تلوے پر گوشت، مبارک انگلیاں خوبصورت، ہڈیاں بھاری، چمکدار اور روشن جسم، معتدل اور چاق و چوبند جسم، بغلیں سفید، انگلیاں بھری ہوئی، جوڑ جلیل، تلوے معتدل، نرم پاؤں، پانی فی الفور گزر جاتا، جب چلتے تو مضبوط قدم رکھتے، بعض نے کہا تلوے خالی نہ تھے اس کا معنی یہ ہے کہ زیادہ خالی نہ تھے بلکہ معتدل تھے، جھک کر چلتے، درمیانی چال چلتے، تیز چلتے گویا اوپر سے نیچے آرہے ہیں، توجہ کے وقت کامل طور پر متوجہ

ہوتے، آنکھیں جھکی ہوتیں، آسمان کی نسبت زمین کی طرف نظر زیادہ رہتی، صرف ملاحظہ کرنے کے لئے نگاہ مقدس اٹھاتے، نہ اتنے طویل اور نہ پست، جب کسی طویل آدمی کے ساتھ چلتے تو اس سے لمبے دکھائی دیتے، حسن و جمال غالب، چہرہ اقدس روشن، خلقت خوبصورت بطن بڑا نہیں تھا کہ عیب ہو، سر اقدس چھوٹا نہ تھا، صاحب حسن و جمال، آواز میں نرمی، بال مبارک نہایت ہی سیاہ، خاموشی کے وقت باوقار، گفتگو کے وقت سب پر غالب اور رونق دو بالا ہو جاتی، تمام لوگوں سے جمیل، دور سے دیکھنے والے کو مرعوب اور اور قریب سے دیکھنے والے مست و بے خود بنا دیتے، شریں گفتگو، انتہائی واضع نہ ضرورت سے زائد اور نہ کم، گفتگو گویا موتیوں کا ہار جو نیچے ڈھلک رہا ہے قد انور معتدل، کوئی آنکھ دیکھنے والا ٹھرتی نہ تھی، دو خوبصورت ٹہنیوں کی طرح دیکھنے میں ان دونوں سے تروتازہ اور وقار میں خوبصورت دکھائی دیتے آپ کے صحابہ خوب احترام کرتے، آپ کی گفتگو کو خوب توجہ سے سنتے، اگر آپ کوئی حکم دیتے تو اسے بجالانے میں جلدی کرتے، صحابہ خوب خدمت بجالاتے اور خوب ادب کے ساتھ حاضری دیتے، نہ تیوری چڑھاتے اور نہ بگڑتے، صحابہ کو آگے چلنے کا حکم دیتے، ملاقات پر سلام دینے میں پہل کرتے، فکر و غم میں (باطناً) ڈوبے رہتے، دائم الفکر، دین کے لئے جدوجہد کی وجہ سے آرام تک نہ کرتے بغیر ضرورت گفتگو نہ فرماتے، سکوت طویل فرماتے، کھل کر گفتگو کا آغاز و اختتام فرماتے، جامع کلمات سے کلام فرماتے، طبعاً سخت طبیعت نہ تھے نہ کسی کو حقیر جانتے، ہنسنا آپ کا فقط تبسم ہوتا، دونوں کاندھوں کے درمیان مہر نبوت تھی آپ آخری نبی ہیں، تمام لوگوں سے خلی، تمام سے جرات مند، تمام سے سچے، تمام سے بڑھ کر وعدہ نبھانے والے، طبیعت نرم، سب سے اعلیٰ انداز میں برتاؤ کرنے والے، جو اچانک دیکھتا مرعوب ہو جاتا اور میل جول

رکھتا قربان ہو جاتا، فحش کلام نہ کرتے اور نہ تکلف فرماتے، نہ بازاروں میں آواز دیتے، نعمت کی قدر کرتے اگرچہ کم ہو، کسی شئی کی مذمت نہ کرتے، کھانے کی مذمت نہ کرتے اور نہ زیادہ مدح اگر بھوک ہوتی تناول فرمالیتے ورنہ چھوڑ دیتے، دنیا اور اس کی چیزیں آپ کو پریشان نہ کر سکتیں

جب اشارہ فرماتے تو پوری ہتھیلی سے فرماتے، تعجب کے وقت اسے الٹ دیتے، گفتگو جدا جدا الفاظ میں کرتے دائیں ہتھیلی کو بائیں انگوٹھے کے باطن پر مارتے، ناراضگی کے وقت چہرہ پھیر لیتے، بوقت خوشی آنکھیں جھکا لیتے تبسم کے وقت مبارک دانت بارش کی اولوں کی طرح دکھائی دیتے

وقت کی تقسیم

جب گھر میں تشریف لاتے تو وقت کو تین حصص میں تقسیم فرماتے ایک حصہ، اللہ تعالیٰ، دوسرا اہل اور تیسرا اپنے لئے، پھر اپنے لئے وقت میں سے کچھ خاص لوگوں کو دیتے جو آپ کی تعلیمات عوام تک پہنچاتے، لوگوں سے کوئی شئی ذخیرہ نہ کرتے، اہل فضل کو ترجیح دیتے اور اسے دین میں فضیلت کے مطابق تقسیم فرماتے، بعض کی ایک، بعض کی دو اور بعض کی زیادہ حاجات ہوتیں انھیں پورا کرنے میں مشغول رہتے اور جو ان کے لئے زیادہ بہتر ہوتا ان اس کی طرف متوجہ کرتے، جو ان کے لئے ضروری تھا اس پر مطلع فرماتے اور فرماتے شاید، غائب کو پہنچائے، جو مجھ تک اپنی حاجت نہیں پہنچا سکتا تم اس کی حاجت پہنچاؤ، جس نے بادشاہ تک ایسے بندے کی حاجت پہنچائی

ثبت الله قدميه يوم القيامة روز قیامت، اللہ اسے ثابت قدمی عطا فرمائے گا

آپ کے ہاں ایسی ہی اہم باتوں کا تذکرہ کیا جاتا، اس کے علاوہ کسی کی قبول نہ

فرماتے، لوگ آپ سے دین و دنیا کا نفع پانے کے لئے اکٹھے ہوتے اور پا کر جدا ہوتے، پھر لوگوں کی اس پر رہنمائی کرتے، لوگوں کے لئے آپ کی زبان مقدس سے مفید باتیں صادر ہوتیں ان میں محبت پیدا فرماتے نہ کہ نفرت و تفریق، ہر قوم کے سربراہ و والی کا احترام کرتے اگر کوئی صحابی نہ آئے تو وجہ پوچھتے، لوگوں سے عوام کے بارے میں سوال کرتے، اچھائی کی تعریف اور اسے غالب و طاقتور بنانے کی کوشش کرتے جبکہ برائی کی مذمت اور اسے کمزور و مٹانے کی جدوجہد کرتے، بغیر اختلاف راہ اعتدال اختیار کرتے، غفلت نہ کرتے کہیں لوگ غافل نہ ہو جائیں ہر حال میں چوکنار ہتے، حق میں کوتاہی نہ کرتے اور نہ ہی اس کی اجازت دیتے، صاحب عقل و اختیار آپ سے ملاقات کرتے، ان میں آپ کے ہاں وہ افضل ہوتا جو بھلائی اور خیر خواہی میں آگے ہوتا ان میں سے قدر و منزلت میں بڑا وہ ہوتا جو لوگوں کی غمخواری اور بوجھ بانٹنے میں زیادہ حصہ لیتا، آپ کا بیٹھنا و اٹھنا ذکر الہی پر ہوتا بیٹھنے کے لئے جگہ کا تعین نہ کرتے بلکہ ایسا کرنے سے منع فرماتے، جب کسی مجلس میں تشریف لے جاتے تو جہاں جگہ ملتی بیٹھ جاتے اور اس کی تعلیم دیتے، ہر جلس کو اس کے حصہ کے مطابق دیتے کوئی ساتھی یہ محسوس نہ کرتا کہ فلاں کو آپ کے ہاں مجھ سے زیادہ مقام حاصل ہے جو آپ کو کسی بھی ضرورت میں ملا اس کی بات خوب سنتے

اگر کسی نے سوال کیا تو اسے حاجت کے مطابق دیا یا آسان و احسن قول سے جواب دیا، آپ کا جود و خلق لوگوں میں معروف تھا گویا آپ ان کے لئے بمنزل والد کے ہو گئے اور وہ تمام کے تمام حق میں آپ کے ہاں برابر تھے، آپ کی مجلس حلم، حیا، صبر، اور امانت کی مجلس ہوتی، اس میں آواز بلند نہ ہوتی، اس میں کسی کی پگڑی نہیں اچھالی جاتی ہیں اور وہاں کوئی بہودہ بات نہیں کی جاتی، ایک دوسرے کو یکساں

سمجھتے ہاں تقویٰ فضیلت کا مدار تھا، متواضع تھے، بڑے کی عزت کرتے اور چھوٹوں پر شفقت، صاحب حاجت کے لئے سراپا ایثار ہو جاتے اور مسافر کی خدمت کرتے آپ ﷺ کے چہرہ اقدس پر ہمیشہ خوشی کے آثار رہتے، اعلیٰ خلق اور نرم خو تھے، سخت طبیعت اور اونچی بولنے والے نہ تھے، نہ منہ چراتے، نہ عیب لگاتے اور نہ مدح میں مبالغہ فرماتے،

تین چیزیں آپ کی ذات سے متروک تھیں، جدال، اکثار، بے مقصد بات، تین چیزیں لوگوں کے حوالے سے متروک تھیں نہ کسی کی مذمت کرتے اور نہ طعن کرتے، نہ کسی کی پردہ دری کرتے، ثواب کی وجہ سے کلام فرماتے

اہل مجلس کا ادب

جب آپ ﷺ گفتگو فرماتے تو تمام اہل مجلس سر جھکائے ہوئے گویا ان کے سروں پر پرندے ہیں، جب خاموش ہوتے تو وہ بولتے آپ کے ہاں کسی بات میں جھگڑاتے نہ تھے، اگر کوئی بولتا تو دوسرے فارغ ہونے تک خاموش رہتے، آپ ﷺ ترتیب وار ان کی گفتگو کا جواب دیتے، پہلے کا پہلے پھر دوسرے کا پھر تیسرے کا الخ اگر اہل مجلس کسی بات پر ہنستے تو آپ ﷺ بھی مسکراتے، اگر وہ تعجب کرتے تو آپ بھی تعجب فرماتے، اگر کوئی اجنبی سوال و گفتگو میں میں زیادتی کرتا تو صبر و حوصلہ سے کام لیتے، حتیٰ کہ آپ کے صحابہ کسی عاقل سائل کا انتظار کرتے تاکہ وہ آپ سے پوچھے اور ہم بھی استفادہ کریں آپ فرماتے

اذا رأيتم طالب حاجة يطلبها جب کسی کی طلب حاجت دیکھو تو اس کی

مدد کرو

فارقدوہ

اپنی شاہی سے سنتے جو حد سے متجاوز نہ ہوتا، کسی کی گفتگو کو نہ کانٹتے

آپ کا سکوت مبارک

آپ ﷺ کا سکوت چار چیزوں پر مشتمل ہوتا، حلم، احتیاط، تدبر، تفکر تدبر، لوگوں کے درمیان عدل میں، تفکر فانی و باقی، صبر میں حلم اس قدر تھا کہ کوئی شئی ناراض نہ کرتی، اور نہ پریشان، احتیاطاً چار چیزوں میں اعلیٰ چیز اختیار کرتے، تاکہ اقتداء کی جائے، بد کو ترک فرماتے تاکہ اس سے روکا جائے، ایسی رائے بناتے جس میں امت کی بھلائی ہو اور ایسی چیزوں میں جدوجہد فرماتے تاکہ امت کی دنیا و آخرت بہتر ہو جائے، محض کسی کی شکایت سے گرفت نہ فرماتے اور نہ ہی اس کی تصدیق فرماتے، مجلس میں سب سے زیادہ وقار والے، اکثر آپ کا بیٹھنا گھٹنوں پر کپڑا ڈال کر ہوتا، اس طرح چوکرٹی مار کر اور دو زانوں ہو کر بھی بیٹھتے، بغیر ضرورت بات نہ کرتے، بد کلام والے سے اعراض کر لیتے، آپ کی گفتگو میں ٹھراؤ تھا آپ کی نعت کہنے والا کہے گا

لم ارقبلہ ولا بعده مثله ﷺ میں نے آپ ﷺ کی مثل نہ پہلے دیکھا اور نہ بعد میں

آپ ﷺ کے سراپا اقدس میں متعدد احادیث وارد ہیں مگر ہم یہاں ان تمام کا ذکر نہیں کر رہے

حکماء کا اتفاق

تمام حکماء اس پر متفق ہیں جو صفات آپ ﷺ کی خلقت کے حوالے سے منقول و موجود ہیں ان تمام کا تقاضا یہ ہے کہ آپ ﷺ مزاج میں سب سے معتدل اور اعتدال میں سب سے کامل ہوں، حضرت وہب بن منبہ فرماتے ہیں میں نے اکثر کتب میں پڑھا

ان النبی ﷺ ارحج الناس نبی ﷺ سب سے زیادہ عقلمند اور

عقلاً و افضلہم رایاً صاحب دانش، رائے کے لحاظ سے سب
سے افضل و اعلیٰ ہیں

دوسری روایت کے الفاظ ہیں میں نے تمام کتب میں یہ لکھا ہوا پایا

ان اللہ تعالیٰ لم يعط جميع الناس من بدء الدنيا الى انقضائها
من العقل في جنب عقله الا عقل کے سامنے اس طرح ہے جیسے دنیا
كحبة رمل من بين رمال الدنيا کی تمام ریتوں کے سامنے ایک ذرہ ریت
(الشفاء، ۶۷:۱) ہو

یہ خلاصہ ہم نے ذکر کیا جس سے آپ ﷺ کے صورت و معنای کمال خلقت پر استدلال
ہے اور آپ کی بشریت دیگر بشروں سے اعلیٰ پھر اس میں اللہ تعالیٰ نے خصائص نبوت
ورسالت، معارف ربانیہ اور انوار الہیہ بھی عطا فرمائے ہیں

قوت حواس

مثلاً قوت حواس کے اعتبار سے آپ ﷺ کا یہ خاصہ ہے

انه يرى في الشربا احد عشر نجماً
آپ نے شربا میں گیارہ ستاروں کا
مشاہدہ کیا

(الشفاء، ۶۸:۱)

ختنہ شدہ پیدا ہونا

آپ ﷺ کے مختون پیدا ہونے کے بارے میں اختلاف ہے بعض نے
انکار کیا اور بعض نے کہا آپ ﷺ ختنہ شدہ اور ناف بریدہ پیدا ہوئے

(ابن سعد، ۱: ۱۰۳)

جسم نبوی کی خوشبو

آپ ﷺ کا جسم اقدس خوشبودار تھا آپ ﷺ کا پسینہ کستوری سے زیادہ
مہک والا تھا جس بچے کے سر پر آپ ﷺ دست شفقت رکھتے
فبعرف من بین الصبیان وہ بچوں کے درمیان اس خوشبو کی وجہ
بر یحہا سے پہچانا جاتا

(مسلم، ۲۳۲۹)

اس راہ سے گزر رہے ہیں وہ

جس راستے پر آپ ﷺ کا گزر ہوتا وہ مہک اٹھتا وہ خصوصی خوشبو بتاتی کہ
آپ ﷺ ادھر تشریف لے گئے ہیں (مسند دارمی، ۲۲)
جب آپ ﷺ رفع حاجت کے لئے کسی جگہ تشریف فرما ہوتے تو زمین پھٹ جاتی
اور آپ ﷺ کا بول براز نکل جاتی اور وہاں سے خوب مہک آتی
(الشفاء، ۱، ۲۳)

یہ بات ہمارے امام ابو جعفر ترمذی (ت، ۲۹۵) کے قول کی تائید کر رہی ہے کہ
آپ ﷺ کے تمام فضلات پاک تھے کیونکہ حدیث مرفوع ہے
ان الارض تبلع ما ینخرج من زمین انبیاء علیہم السلام سے خارج
الانبیاء فلا یرى منه شئی ہونے والی شئی کو نگل جاتی ہے اور کوئی شئی
(المواہب، ۲، ۳۱۳) دکھائی نہیں دیتی

مجھے تو امام ابو جعفر ترمذی کا قول طہارت ہی پسند ہے اگرچہ ہمارے دیگر اصحاب اس
کے مخالف ہیں کیونکہ بول پینے والی حدیث صحیح ہے، امام دارقطنی نے فرمایا شیخین پر
اس کا اخراج لازم تھا، آپ ﷺ نے منہ دھونے کا حکم بھی نہیں دیا جو واضح طور پر

طہارت پر شاہد ہے

دل کا بیدار رہنا

آپ ﷺ کی مقدس آنکھیں سوتی مگر دل بیدار رہتا (البخاری، ۳۵۶۹)

گہری نیند سے بھی آپ ﷺ کا وضو نہ ٹوٹا (البخاری، ۱۳۸)

یہی شان دیگر انبیاء علیہم السلام کی ہے (البخاری، ۳۵۷۰)

یہ بھی منقول ہے

انہ کان بری فی الظلمۃ کما آپ ﷺ تاریکی میں اسی طرح

بری فی الضوء دیکھتے جیسے روشنی میں

(دلائل للہدی، ۷۶، ۷۷)

فصاحت لسانی

فصاحت لسانی، تاثیر قول، صحت معانی، قلت تکلف، میں آخری درجہ کمال پر

تھے عمدہ حکمتیں آپ کا خاصہ تھیں، تمام عرب زبانوں کے ماہر اور ہر قوم کو اس کی زبان

سے مخاطب ہوتے، صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ ہم نے آپ سے بڑھ کر کوئی فصیح

نہیں دیکھا فرمایا کیوں نہ ہو میری زبان میں قرآن نازل کیا گیا

(شعب الایمان، ۱۳۳۱)

ایک روایت میں ہے میں قریشی ہوں اور بنو سعد میں تربیت پائی ہے

(المعجم الکبیر، ۵۴۳۷)

اسی وجہ آپ ﷺ میں قوت اور آپ خالص زباں سے آگاہ تھے

دیہات میں رضاعت کے فوائد و حکمتوں میں سے ایک فائدہ یہ ہے کہ بچہ خوب طاقتور

اور قوی ہو جاتا ہے حضور ﷺ کو چالیس مردوں کی طاقت ملی تھی

(فتح الباری، ۱: ۳۷۸)

آپ ﷺ نے ایک ہی دفعہ رکنا نہ پہلوان کو تین دفعہ پچھاڑا حالانکہ وہ تمام لوگوں سے طاقتور تھا اسی قوت کی بنا پر ایک ہی رات میں تمام ازواج کے ہاں تشریف لے جاتے، وصال کے وقت آپ کی نوبیویاں تھیں،

(ابوداؤد، ۸: ۴۰۷۸)

کثرت ازواج میں متعدد حکمتیں اور فوائد میں سے چند یہ ہیں

۱۔ آپ ﷺ بشریت کے تمام تقاضوں میں کامل تھے جیسا کہ خصائص رسالت میں بھی کامل

۲۔ آپ ﷺ کا اپنے رب اور ملکوت اعلیٰ کے ساتھ شدید تعلق و اتصال تھا اور اس میں ہر وقت ارتقا و اضافہ ہوتا حالانکہ بشر کے ساتھ مخاطبت کا تقاضا مناسبت کی وجہ سے ان کی طرف التفات ہے اور خواتین کے ساتھ معاشرت اسی کی طرف جاذب ہوتی ہے

۳۔ آپ ﷺ ظاہر و باطن میں، جلوت و خلوت میں کامل ہیں، مرد و اوقات جلوت ظاہری جان اور نقل کر سکتے ہیں کثرت ازواج اس لئے تھی تاکہ اوقات خلوت باطنہ کے احوال و کمالات نقل کر سکیں اور ان سے امت کو احکام حاصل ہوں

۴۔ کسی خاتون کا والد یا بھائی قتل ہو چکے تھے جس کی وجہ سے عداوت تھی طبائع بشری عورت کا اپنے اہل کے ساتھ میلان اور خاوند کے احوال پر اطلاع ضروری ہے

حتیٰ کہ حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا نے حضور ﷺ کا بستر لپیٹ دیا تھا تاکہ ان کا کافر باپ اس پر نہ بیٹھے

(ابن سعد، ۸: ۹۹)

یہ چیز ایسے کمال عظیم پر شاہد ہے جس کا اندازہ ہی دشوار ہے پاک ہے وہ ہستی جس نے

حضور ﷺ کے ظاہر و باطن کو اس قدر کامل بنایا

فضیلت نسب مبارک

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو جو خصائص عطا فرمائے ان میں فضیلت نسب بھی ہے سیدنا آدم علیہ السلام سے لیکر حضرت عبد اللہ اور آپ کی والدہ تک جس بطن میں آپ تشریف فرما ہوئے وہ نکاح اسلام کی طرح صحیح نکاح تھا وہاں نہ زنا اور نہ جاہلیت کا نکاح ہوا بلکہ آپ مقدس پشتوں سے ارحام طاہرہ کی طرف منتقل ہوتے رہے

(الخصائص الکبریٰ، ۱: ۳۹)

اور آپ تمام مخلوق میں اشرف ہیں کیونکہ آپ بنو ہاشم میں منتخب بنو ہاشم، قریش میں اعلیٰ، قریش، کنانہ سے اعلیٰ، کنانہ تمام عرب سے افضل اور عرب تمام اولاد آدم میں افضل ہیں، تمام انبیاء علیہم السلام اپنے انساب و صفات میں کامل ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر قوم سے اعلیٰ آدمی کو نبی بناتا ہے

زہد و عبادت

آپ ﷺ کا زہد و عبادت میں محنت، اللہ تعالیٰ کی خشیت، اس پر توکل، صبر، رضا، اور مخلوق پر شفقت اور دیگر صفات قلبیہ میں سے صرف کچھ کے علاوہ لوگ آگاہ نہیں ہو سکتے آپ کے حسن ثنائی، عمدہ سیرت، پر حکمت گفتگو، آپ کا تمام کتب منزلہ توہمات و انجیل کا علم رکھنا، تمام حکماء کی حکمتوں، سابقہ تمام قوموں کی تاریخ سے آگاہی، ضرب الامثال اور سیاسیات انام، شرائع کا اجراء، اعلیٰ ادب اور خصائل حمیدہ کی بنیاد ڈالنا، فنون علوم جنہوں نے آپ کے کلام سے فیض پایا، آپ کے

اشارات کو بطور حجت مانا، مثلاً طب، حساب، وراثت اور نسب وغیرہ سے دیوان اور کتب کے صفحات مالا مال ہیں اقلام اور سیاہیاں ختم ہو گئی لیکن لوگ ان کے دسویں حصہ کو بھی نہ پہنچ پائے، یہ فضائل اتنے کثیر ہیں کہ تمام لکھنے والوں نے اس سمندر سے چلو بھی حاصل نہیں کیا باوجود اس کے کہ آپ ﷺ نے اعلانِ نبوت سے پہلے نہ کسی کتاب کا مطالعہ کیا اور نہ ہی کسی عالم کی صحبت میں بیٹھے بلکہ آپ نبی امی ہیں، ان میں سے کسی کی بھی معرفت نہ رکھتے تھے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کے ذریعے شرح صدر عطا فرمایا، آپ پر وحی و نبوت اور دلائل قطعیہ نازل ہوئی یہ ایسا سمندر ہے جس کا کنارہ نہیں ہم نے اختصاراً کچھ کا تذکرہ کر دیا ہے

فصل ثالث

احادیث مبارکہ اور تعظیم و ثناء الہی، آپ کے ہاتھوں پر
معجزات غالبہ کا ظہور

۱۔ امام حاکم نے مسند رک، امام بیہقی نے دلائل النبوه میں نقل کیا سیدنا آدم علیہ السلام نے عرض کیا، یا اللہ میں حضور ﷺ کے وسیلہ سے عرض کرتا ہوں مجھے معاف فرمادے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا آدم تم نے محمد (ﷺ) کو کیسے پہچانا حالانکہ میں نے انھیں پیدا نہیں کیا؟ عرض کی یا رب جب تو نے مجھے اپنے دست اقدس سے پیدا فرما کر اپنی روح میرے اندر پھونکی، میں نے سراٹھا کر دیکھا تو عرش کے چاروں پایوں پر لکھا تھا لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ، میں نے جان لیا جس کا نام تو نے اپنے نام کے ساتھ متصل کیا ہے یہ سب سے زیادہ محبوب ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا، آدم تو نے سچ کہا یہ واقعہ مجھے سب سے زیادہ محبوب ہیں

جب تم نے ان کے وسیلہ سے دعا کی تو میں نے تجھے معاف کر دیا

ولو لا محمد ما خلقتک اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں تجھے پیدا نہ کرتا
امام حاکم لکھتے ہیں، یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور اس کتاب میں یہ پہلی روایت ہے جو
میں نے عبد الرحمن بن زید بن اسلم سے نقل کی ہے

(المستدرک، ۲: ۶۱۵)

۲۔ امام حاکم نے ہی حضرت ابن عباس سے نقل کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر وحی کی اے عیسیٰ محمد پر ایمان لاؤ اور اسے حکم دو جو تمہارا امتی انھیں پائے وہ ان پر ایمان لائے

ولو لا محمد ما خلقت آدم ولو اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں آدم کو پیدا نہ کرتا
لا محمد ما خلقت الجنة اگر محمد ﷺ نہ ہوتے تو میں جنت و دوزخ
والنار ولقد خلقت العرش علی پیدا نہ کرتا میں نے عرش کو پانی پر پیدا کیا تو وہ
الماء فاضطرب فکتب مضطرب ہوا

علیہ لا الہ الا اللہ محمد رسول تو اس پر لا الہ الا اللہ محمد رسول

اللہ فسکن اللہ لکھا تو وہ ساکن ہو گیا

پھر لکھتے ہیں، یہ حدیث صحیح الاسناد ہے لیکن بخاری اور مسلم نے اسے تخریج نہیں کیا

(المستدرک، ۲: ۶۱۵)

حضور ﷺ کے اسم گرامی کی فضیلت پر لاتعداد احادیث و آثار ہیں

(نوٹ) امام حافظ حسین بن بکیر بغدادی (ت، ۳۸۸) نے اس پر

جز (مستقل مقالہ) لکھا ہے جس کا ترجمہ فقیر نے کیا ہے (قادری)

۳۔ امام ترمذی نے مناقب میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا

حضور ﷺ سے پوچھا گیا

متی وجبت لک النبوة؟ آپ کب نبی بنائے گئے؟

فرمایا

و آدم بین الروح والجسد

ابھی آدم روح اور جسم کے درمیان تھے

اور لکھتے ہیں یہ روایت حسن غریب ہے

(سنن ترمذی، ۳۶۵۹)

۴۔ آپ ﷺ نے فرمایا

میں اپنے رب کے ہاں اولاد آدم میں

انا اکرم ولد آدم علی ربی

معزز ہوں لیکن فخر نہیں

ولا فخر (سنن ترمذی، ۳۶۱۰)

۵۔ یہ بھی فرمایا

میں اولین و آخرین میں سب سے

انا اکرم الاولین والآخرین ولا

زیادہ معزز ہوں

فخر (مسند دارمی، ۴۷)

ایک اور جگہ فرمایا

انا سید ولد آدم يوم القيامة ولا
فخر (مسلم، ۶۶۷۸) مگر فخر نہیں

۷۔ آپ ﷺ نے فرمایا جبریل آئے اور کہا میں تمام زمین مشرق و مغرب گیا ہوں
فلم ارفضل من محمد ولم ارفضل من ابیہما
بنی ابی الفضل من بنی ہاشم نہیں دیکھا اور نہ بنو ہاشم سے بڑھ کر
(فضائل الصحابہ، لاحد، ۶۲۸۲) کوئی افضل خاندان پایا

۸۔ شب معراج حضور علیہ السلام کی خدمت اقدس میں جب براق لایا گیا تو وہ ذرا بدکا
جبریل امین نے اسے فرمایا تو حضور علیہ السلام کی خدمت میں ایسا کیوں کر رہا ہے
ما ركبک احد اکرم علی اللہ تجھ پر ان سے بڑھ کر معزز سوار نہیں ہوا
منہ فارفض عرقاً تو وہ پسینہ سے شرابور ہو گیا
(سنن ترمذی، ۳۱۳۱)

۹۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے فرمایا، اے محمد مانگو، عرض کیا میرے رب
میں کیا مانگوں تو نے

اتخذت ابرہیم خلیلاً وکلمت حضرت ابراہیم کو خلیل، موسیٰ کو کلیم اور
موسیٰ تکلیماً واصطفیت نوحاً حضرت نوح کو ایسا ملک دیا جو ان کے
اعطیت ملکاً لا ینبغی لاحد من بعدہ بعد کسی کے لئے مناسب نہیں
تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا

اعطیتک خیراً من ذلک میں نے تمہیں ان سے بہتر دیا ہے
اعطیتک الکون و جعلت میں نے آپ کو کوثر دیا، تمہارا نام

اسمک مع اسمہ ینادی بہ فی
جوف السماء وجعلت الارض
طهورا لک ولا متک وغفرت
لک ماتقدم من ذنبک وما
تأخر فانک تمشی فی الناس
مغفوراً لک ولم اصنع ذالک
لاحد قبلک وجعلت قلوب
امتک مصاحفها وخبأ لک
شفاعتک لم اخبها لنبی
غیرک (دلائل للبیہقی ۲: ۳۹۷) حاصل نہیں

اپنے نام کے ساتھ رکھا، آسمانوں
میں اس سے پکارا جاتا ہے زمین کو
تمہارے اور تمہاری امت کے لئے
پاک کر دیا، میں نے تمہیں اگلے اور
پچھلے معاملات پر عصمت عطا کر دی
آپ زمین میں مغفور بن کر رہے
ہیں اور یہ شان میں نے کسی کو نہیں
دی میں نے تمہارے لئے مقام
شفاعت رکھا جو کسی دوسرے نبی کو

۱۰۔ ایک اور حدیث میں ہے، مجھے میرے رب نے یہ بشارت عطا فرمائی سب
سے پہلے جنت میں میری امت کے ستر ہزار آدمی داخل ہونگے ان میں سے ہر
ایک کے ساتھ ستر ہزار ہونگے، مجھے اس نے یہ عطا فرمایا کہ میری امت پر قسط نہیں
ہوگا اور نہ ہی وہ مغلوب ہوگی، مجھے نصرت و عزت عطا کی گئی، مہینہ کی مسافت تک
رعب و دبدہ دیا، میرے لئے اور میری امت کے لئے غنائم کو حلال فرمادیا اور کثیر
ایسی اشیاء ہمارے لئے حلال کر دیں جو سابقہ امتوں پر حلال نہ تھی اور دین میں
ہمارے لئے کوئی تنگی نہ رکھی

(مناہل الصفا، ۹۶)

۱۱۔ حضور ﷺ نے فرمایا ہر نبی کو اللہ تعالیٰ نے آیات عطا کیں اور لوگ ان پر ایمان
لائے مجھے اللہ تعالیٰ نے خصوصی وحی عطا کی

فار جوا ان اکون اکثرهم تابعاً امید ہے روز قیامت میری امت ان
یوم القيامة (البخاری، ۷۲۷۴) تمام سے زیادہ ہوگی
مفہوم یہ ہے کہ میرا معجزہ (قرآن) تا قیامت باقی ہے جبکہ ان انبیاء علیہم السلام کے
معجزات ختم تو تا قیامت لوگ اصلی قرآن سے براہ راست فیض پا سکتے ہیں نہ کہ
بطور اطلاع و خبر

۱۲۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے

انى عبد الله وخاتم النبيين وان
آدم لمنجدل في طينته ودعوة
ابى ابراهيم وبشارة عيسى بن
مریم (مسند احمد، ۲۷: ۴)

میں اللہ کا بندہ ہوں اور آخری نبی
ہوں جبکہ آدم ابھی مٹی میں تیار ہو
رہے تھے میں حضرت ابراہیم کی دعا
اور حضرت عیسیٰ کی بشارت ہوں

۱۳۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے

ان الله فضل محمد ﷺ على
اهل السماء وعلى الانبياء صلوات
الله عليهم (مسند دارمی، ۴۶)

اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد ﷺ کو اہل
سما و اور حضرات انبیاء علیہم السلام پر
فضیلت عطا فرمائی ہے

۱۴۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں اپنے والد گرامی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا
ہوں، یہ اشارہ اس طرف ہے

ربنا وابعث فيهم رسولاً منهم
سے ایک رسول انہی میں سے (البقرہ، ۱۲۹)

میرے بارے میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بشارت دی

میری والدہ نے حمل کے وقت خواب دیکھا کہ ان کے جسم سے نور نکلا جس

سے شام کے محلات روشن ہو گئے

مجھے بنو سعد میں دودھ پلایا گیا وہاں میں اپنے بھائی کے ساتھ تھا، دو آدمی سفید لباس میں آئے (ایک روایت میں تین کا ذکر ہے) ان کے ہاتھوں میں سونے کا تھال جو برف سے مالا مال تھا انھوں نے میرا سینہ چاق کیا، میرا دل نکال کر اسے شق کیا اور اس سے گوشت کا سیاہ لوتھڑا نکالا اور پھینک دیا پھر میرے دل و بطن کو خوب دھویا

(سیرۃ النبویہ لابن ہشام، ۱: ۱۳۵)

ایک اور روایت میں ہے ایک نے دوسرے کو کوئی شئی دی جو مہر تھی جس کا نور دیکھنے والے کو حیران کر دیتا، اس سے میرے دل میں مہر لگائی جس سے وہ ایمان و حکمت سے معمور ہو گیا اور اسے اپنی جگہ پر رکھ دیا اور دوسرے نے اپنا ہاتھ میرے سینے پر پھیرا تو وہ سل گیا

۱۵۔ دوسری روایت میں ہے حضرت جبریل نے فرمایا یہ دل قوی ہے اس میں

عینان تبصران و اذنان سمیعان دیکھنے والی دو آنکھیں اور سننے والے دو

(مسند دارمی، ۵۳) کان ہیں

پھر ایک نے کہا اسے دس امتیوں کے ساتھ وزن کرو تو وزن کرنے پر اسے رانج پایا پھر سو کے ساتھ وزن کیا پھر ہزار کے ساتھ پھر کہا اگر ساری امت کے ساتھ وزن کرو تو یہ بھاری ہوگا

(مسند دارمی، ۱۲)

۱۶۔ ایک روایت میں ہے پھر انھوں نے مجھے اپنے سینے سے لگایا اور میرا سرو ماتھا چوما اور پھر کہا یا حبیب آپ ڈریں مت، اگر تم جان لو جو تم پر خیر کا ارادہ ہے تو تمہاری آنکھیں ٹھنڈی ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے تمہیں خوب شرف عطا فرمایا ہے اللہ تعالیٰ اور اس کے ملائکہ تمہارے ساتھ ہیں جب وہ واپس لوٹے تو میں ان کا مشاہدہ کر رہا تھا (تاریخ الطبری، ۲: ۱۶۲)

میں (علی سبکی) کہتا ہوں، ہر عاقل سوچے آپ کی تخلیق کس قدر اعلیٰ ہے پھر دل اقدس کی تطہیر پھر اس میں نور عظیم کا ودیعت کیا جانا، پھر اس کا صفا، معارف و احوال کا کیا عالم ہوگا جب ہم میں سے کسی کے لئے (تکدر کے باوجود) تھوڑی دیر کے لئے دل کا دروازہ کھلتا ہے تو وہ تمام کائنات کا مشاہدہ کرتا ہے

فکیف بهذا القلب النقی تو اس دل نقی اور نور سے مالا مال دل
الملتلیٰ نوراً من غیر دنس اقدس کا عالم کیا ہوگا یہاں دنس و تکدر
يعتريه في شئ من الاوقات؟ کا کسی وقت بھی گزر نہیں ہو سکتا
شق صدر کے بارے میں آرہا ہے کہ شب معراج بھی ہوا لیکن یہ زاوی حدیث
حضرت شریک کا اختلاط ہے، ہاں شق صدر بچپن میں حضرت حلیمہ سعدیہ رضی
اللہ عنہا کے ہاں ہوا

(نوٹ) ہم نے اپنی کتاب معراج حبیب خدا ﷺ میں واضح کیا کہ حضرت شریک
کا اختلاط نہیں بلکہ دیگر ادویوں سے بھی یہ ثابت ہے (قادری)
معجزہ معراج

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو معجزات عطا فرمائے ان میں اسراء بھی ہے
قرآن مجید نے اسے بیان کیا، تمام مسلمانوں کا اس کی صحت و وقوع پر اتفاق ہے، سلف
و خلف جمہور مسلمانوں کا اتفاق ہے کہ اسراء و معراج بیداری کے عالم میں روح اور جسم
دونوں کے ساتھ ہوا، حضرت ابن عباس، حضرت جابر، حضرت انس، حضرت حذیفہ
، حضرت عمر، حضرت ابو ہریرہ، حضرت مالک بن صعصعہ، حضرت ابوجہ انصاری
، حضرت ابن مسعود، ضحاک، سعید بن جبیر، قتادہ، ابن مسیب، ابن شہاب، ابن
زید، حسن، ابراہیم، مسروق، مجاہد، عکرمہ، ابن جریج رضی اللہ عنہم کا یہی قول ہے اور

یہی طبری، ابن حنبل اور جماعت عظیم کا قول ہے اکثر فقہاء، محدثین، متکلمین اور مفسرین کا یہی موقف ہے
(الشفاء، ۱: ۱۸۸)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اسراء، روح اور خواب میں ہے اور انبیاء کے خواب برحق ہوتے ہیں، محمد بن اسحاق نے اسی طرف اشارہ کیا اور حسن سے بھی منقول ہے مگر مشہور اس کے مخالف ہے

تیسرا اگر وہ کہتا ہے بیت المقدس تک جسمانی ہے لیکن صحیح مشہور قول پہلا ہی ہے دوسرا قول یقیناً باطل ہے کیونکہ اگر معاملہ خواب کا ہوتا تو قریش کیوں انکار کرتے، اگر حضرت معاویہ سے یہ صحت کے ساتھ ثابت ہو جائے تو پھر ان پر تعجب ہے، اسی طرح اس کا قول بھی باطل ہے

کہ جسم سویا تھا مگر دل بیدار تھا کیونکہ آپ ﷺ نے انبیاء علیہ السلام کو جماعت کروائی یہ اور دیگر اعمال اسے باطل قرار دیتے ہیں اسراء اپنے اندر کئی انعامات رکھتا ہے اسراء و معراج ایک رات ہوئے مکہ میں ہونے پر اتفاق ہے مگر تاریخ میں اختلاف ہے ہمارے استاد امام ابو محمد میاطی کا مختار نبوت سے ایک سال پہلے ہے اور ربیع الاول کا مہینہ تھا، تذکرہ حمدونہ میں ہے کہ ماہ رجب تھا اسی طرح اہل مصر ستائیس رجب کی رات محفل کرتے ہیں لیکن یہ بدعت ہے جو کہ ان کی جہالت پر دال ہے

حدیث معراج

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، میرے پاس براق لایا گیا جس کا رنگ سفید، حمار سے بڑھا اور خچر سے چھوٹا تھا، اس کا قدم حدنگاہ پر پڑتا، اس پر سوار ہو کر بیت المقدس پہنچا، میں نے اسے حلقہ کے ساتھ باندھا جس کے ساتھ انبیاء علیہم السلام باندھے تھے میں نے مسجد میں داخل ہو کر دو رکعتیں ادا کیں پھر

نکلا، جبریل امین شراب اور دودھ کا برتن لائے میں نے دودھ کو منتخب کیا جبریل کہنے لگے آپ نے فطرت کو چنا ہے پھر مجھے آسمان دنیا کی طرف بلند کیا گیا، جبریل نے دستک دی سوال ہوا تم کون ہو؟ بتایا جبریل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہیں؟ انھوں نے میرا نام لیا محمد ﷺ، پوچھا کیا انھیں مبعوث کیا گیا ہے؟ کہا ہاں بلایا گیا ہے ہمارے لئے دروازہ کھول دیا گیا تو وہاں میری ملاقات حضرت آدم علیہ السلام سے ہوئی انھوں نے مجھے خوش آمدید کہا اور دعائیں دیں، پھر مجھے دوسرے آسمان کی طرف لے جایا گیا جبریل نے دستک دی پوچھا کون؟ بتایا جبریل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہیں بتایا محمد ﷺ، پوچھا انھیں بلایا گیا ہے؟ بتایا ہاں ہمارے لئے دروازہ کھلا تو وہاں میری ملاقات حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہم السلام سے ہوئی، دونوں نے مرحبا کہا اور دعا دی، پھر مجھے تیسرے آسمان کی طرف لے جایا گیا۔ جبریل نے دستک دی سوال ہوا تم کون ہو؟ بتاتا جبریل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہیں؟ انھوں نے میرا نام لیا محمد ﷺ، پوچھا کیا انہیں مبعوث کیا گیا ہے؟ کہا ہاں انہیں بلایا گیا ہے، دروازہ کھولا تو وہاں حضرت یوسف علیہ السلام سے ہماری ملاقات ہوئی انہیں حسن کا ایک حصہ عطا کیا گیا ہے، انھوں نے مجھے خوش آمدید کہتے ہوئے دعا دی۔ پھر چوتھے آسمان کی طرف لے جایا گیا جبریل نے دستک دی سوال ہوا تم کون ہو؟ بتایا جبریل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہے؟ انھوں نے کہا محمد ﷺ، پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں بلایا گیا ہے ہمارے لئے دروازہ کھول دیا گیا تو وہاں حضرت ادریس علیہ السلام سے ملاقات ہوئی انھوں نے مرحبا کہا اور دعا دی، اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

ورفعناه مکانا علیا (مریم، ۵۷) اور ہم نے اسے بلند جگہ کی طرف اٹھایا
پھر میں پانچویں آسمان کی طرف بلند کیا گیا جبریل نے دستک دی، سوال ہوا تم کون

ہو؟ بتایا جبریل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہے؟ انھوں نے کہا محمد ﷺ، پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں بلایا گیا ہے ہمارے لئے دروازہ کھول دیا گیا تو وہاں مجھے حضرت ہارون علیہ السلام ملے اور دعا دی، پھر ہمیں چھٹے آسمان کی طرف لے جایا گیا، جبریل نے دستک دی سوال ہوا تم کون ہو؟ بتایا جبریل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہیں؟ انھوں نے کہا محمد ﷺ پوچھا کیا انھیں مبعوث کیا گیا ہے؟ بتایا ہاں، ہمارے لئے دروازہ کھلا تو وہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے مجھے خوش آمدید کہا اور دعا دی، پھر میں ساتویں آسمان کی طرف لے جایا گیا جبریل نے دستک دی سوال ہوا تم کون؟ بتایا جبریل، پوچھا تمہارے ساتھ کون ہیں انھوں نے کہا محمد ﷺ، پوچھا کیا انھیں بلایا گیا ہے؟ کہا ہاں انھیں بلایا گیا ہے، ہمارے لئے دروازہ کھولا گیا تو وہاں میں نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو پایا جو بیت المعمور کے ساتھ تکیہ لگائے تشریف فرما تھے، وہاں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں اور وہ دوبارہ نہیں آتے پھر مجھے سدرہ المنتہیٰ پر لے جایا گیا جس کے پتے ہاتھی کے کانوں اور پھل قلال کی طرح تھے جب اسے اللہ کے امر نے ڈھانپ لیا جیسے کہ ڈھانپنا تھا تو اس میں تبدیلی آئی اس کے حسن کو مخلوق بیان کرنے کی طاقت ہی نہیں رکھتی، فرمایا پھر اس نے میری طرف وحی کی، جو وحی کرنا تھی مجھ پر دن رات میں پانچ نمازیں فرض کیں، میں واپس لوٹا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس پہنچا انھوں نے پوچھا رب تعالیٰ نے تمہاری امت پر کیا فرض فرمایا ہے؟ میں نے بتایا پچاس نمازیں، کہنے لگے واپس جا کر اپنے رب سے کمی کرواؤ تمہاری امت اس کی طاقت نہیں رکھتی، مجھے بنی اسرائیل میں اس کا تجربہ ہو چکا ہے، میں اپنے رب کی طرف لوٹا اور عرض کیا، اے میرے پروردگار میری امت پر تخفیف فرما تو مجھ سے پانچ نمازیں کم کر دی گئیں۔ میں واپس حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور

پانچ کی کمی سے آگاہ کیا کہنے لگے تمہاری امت میں اتنی طاقت نہیں واپس اپنے رب کے حضور جاؤ اور کمی کی درخواست کرو

فلم ازل ارجع بین ربی میں اپنے رب اور موسیٰ کے درمیان
وبین موسیٰ آتا جاتا رہا

حتیٰ کہ فرمان الہی ہوا، یا محمد دن رات میں پانچ نمازیں فرض ہیں، ہر نماز کا ثواب دس کے برابر ہے تو یہ بچاس ہو جائیں گی، تو جس نے برائی کا ارادہ کیا لیکن نہ کی تو کوئی شئی نہ لکھی جائے گی، اگر کر لی تو ایک برائی لکھی جائے گی، میں نے واپس آ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اطلاع دی کہنے لگے پھر واپس جا کر اپنے رب سے کمی کرواؤ، میں نے کہا اتنی بار گیا ہوں اب مجھے جاتے حیا محسوس ہوتی ہے

(مسلم، کتاب الایمان)

یہ حدیث صحیح ہے اسے امام بخاری و مسلم نے نقل کیا

(بخاری، ۳۸۸، مسلم، ۱۶۲)

ایک روایت میں ہے حضرت آدم علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام نے مرجا کہتے ہوئے، ابن صالح نے کہا جبکہ دیگر نے اخ صالح کہا

(بخاری، ۳۴۹)

سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے

ثم عرج به حتى ظهرت المستوی اسمع فيه صريف الاقلام
پھر عروج ملا حتیٰ کہ میں ایک میدان میں پہنچا وہاں میں نے اقلام کی آواز سنی

(مسلم، ۱۶۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے میں نے خود کو انبیاء کی جماعت میں دیکھا، نماز کا وقت ہوا تو میں نے ان کی امامت کروائی مجھ سے کہا گیا یہ خازن دوزخ مالک ہے انھیں سلام کہو تو وہ میری طرف متوجہ ہوئے اور مجھے پہلے سلام کہا

(مسلم، ۱۷۶)

مالک نے جو ابتداً سلام کیا اس میں حکمت و اشارہ ہے کہ آپ اور آپ کی امت دوزخ کے عذاب سے سلامت رہے گی
معراج اور دیدار الہی

اس رات سر کی آنکھوں سے آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا، اس میں اسلاف کا اختلاف ہے، حضرت ابن عباس اور جماعت صحابہ اور ان کے بعد امام ابو الحسن اشعری، امام احمد بن حنبل کی رائے یہی ہے کہ دیدار کیا، دیگر صحابہ حضرت ابن مسعود، حضرت ابو ہریرہ، حضرت ابوذر راور امام حسن بصری سے بھی یہی مروی ہے
حضرت سعید بن جبیر کہتے ہیں میں توقف کرتا ہوں، امام احمد بن حنبل سے ایک روایت دل سے دیکھنے کی اور دنیا میں آنکھوں سے دیدار کے انکار کی بھی ہے
توقف بھی کچھ لوگوں نے اختیار کیا، قاضی عیاض کہتے ہیں

حق جس میں شک نہیں، یہی ہے کہ باری تعالیٰ کی دنیا میں رؤیت عقلاً جائز ہے لیکن اس کا وقوع ایسا غیب ہے جسے اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے یا جسے وہ آگاہ فرمادے، ہمارے نبی کے بارے میں اس کا وجوب و ثبوت اور یہ قول کہ آنکھوں سے دیدار کیا اس پر قاطع دلیل اور نص نہیں کیونکہ سہارا آیات سورہ نجم ہیں اور ان کی تفسیر میں اختلاف منقول ہے اور احتمال دونوں کا ہے اور حضور ﷺ سے اس بارے میں متواتر اور قاطع کوئی دلیل منقول نہیں اگر کوئی نص حدیث اس بارے

میں وارد ہوتی تو پھر اس پر اعتقاد لازم ہوتا (الشفاء، ۱: ۱۹۸)

ہم کہتے ہیں یہ شرط کہاں ہے کہ وہ دلیل قاطع یا متواتر ہو بلکہ اگر وہ حدیث ظاہراً صحیح ہے اگرچہ خبر واحد ہے تو اس پر اعتماد کر لیا جائے گا کیونکہ یہ ان اعتقادات میں سے تو ہے نہیں کہ دلیل قطعی ضروری ہو پھر ہم اس کے مکلف نہیں کہ بطور یقین وطن دونوں میں کسی سے ایک پر جزم اختیار کریں

اللہ تعالیٰ سے راز و نیاز

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

فاوحی الی عبدہ ما اوحی' (النجم، ۱۰) اب وحی فرمائی اپنے بندے کو جو وحی فرمائی قاضی عیاض لکھتے ہیں

اکثر مفسرین کی برائے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل کی طرف وحی کی اور انھوں نے حضور کی طرف البتہ شاذ ہی اس کے خلاف کسی نے کہا

امام جعفر صادق سے ہے کہ حضور ﷺ کی طرف اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ وحی فرمائی، اس کی مثل امام واسطی (ت، ۳۲۰) نے بات کی ہے، بعض متکلمین نے بھی اسراء کی رات حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ سے کلام کا شرف پایا، امام اشعری اور حضرت ابن مسعود اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی منقول ہے، دیگر نے اس کا انکار کیا ہے (الشفاء، ۱: ۲۰۲)

ہم کہتے ہیں یہ انکار درست نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی قوی دلیل ہے لہذا مختار یہی ہے

انہ کلمہ بلا واسطہ کما حکى اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ سے بلا واسطہ کلام

عن الاشعری وغیرہ فرمایا جیسا کہ امام اشعری وغیرہ سے منقول ہے

کیونکہ حضرت موسیٰ اور اللہ تعالیٰ کے درمیان جو بار بار مراجعت اور دیگر اشیاء معراج

اس پر شاہد ہیں ہاں یہ پردہ کے پیچھے ہوئی اگر عدم دیدار کا قول ہو اور اگر قول دیدار کا ہو تو پھر دیدار کے علاوہ کسی وقت میں ہوئی جب اللہ تعالیٰ نے چاہا تا کہ اس آیت کے خلاف بات نہ رہے

وما کان لبشر ان یکلمہ اللہ اور کسی آدمی کو نہیں پہنچتا کہ اللہ اس سے
الاحیاء اومن ورائی حجاب کلام فرمائے مگر وحی کے طور پر یا یوں کہ وہ
اویرسل رسولاً فیوحی باذنه بشر پردہ کے پیچھے ہو یا کوئی فرشتہ بھیجے کہ
مایشاء انہ علی حکیم وہ اس کے حکم سے وحی کرے جو وہ چاہے
(الشوری، ۵۱) بے شک وہ بلندی و حکمت والا ہے

دنو اور تدلی سے انتہائی قرب، مقام لطف اور ایضاح معرفت مراد ہے ورنہ اللہ کے بارے میں حسایہ محال ہے

نوٹ: تفصیل کے لئے فقیر کی کتاب معراج حبیب خدا ﷺ کا مطالعہ کیجیے

(قادری غفرلہ)

روز قیامت مقام مصطفیٰ ﷺ

روز قیامت آپ ﷺ کی شان و عظمت پر یہ احادیث شاہد ہیں

۱۔ آپ ﷺ نے فرمایا جب لوگ قبور سے اٹھیں گے تو میں سب سے پہلے اٹھوں گا،

وخطیہم اذا اوفدوا جب لوگ وفد بن کر حاضر ہو گئے تو میں

ومبشرهم اذا ایسئوا لواء ان کا نمائندہ ہوں گا جب مایوس ہو گئے تو

الحمد بیدی وانا اکرم میں بشارت دوں گا، حمد کا جھنڈا میرے

ولد آدم علی ربی ولا فخر ہاتھ ہوگا اور میں اولاد آدم سے اپنے رب

(سنن ترمذی، ۳۲۱۰) کے ہاں سب سے معزز ہوں مگر فخر نہیں

۲۔ دوسری روایت میں ہے

وقائدھم اذا وفدوا وخطیہم
اذا انصتوا وشفیعہم اذا
حبسوا ومبشرہم اذا ایستوا
لواء الکرم بیدی
وفد کے وقت میں ان کا قائد، خاموشی
کے وقت ان کا خطیب، جب روک لئے
جائیں گے میں شفاعت کرنے والا ہوں
گا اور کرم کا جھنڈا میرے ہاتھوں ہوگا
(دلائل للبیہقی، ۵: ۳۸۳)

۳۔ یہ بھی فرمایا

انا سید ولد آدم یوم القیامۃ
وبیدی لواء الحمد ولا فخر
فمن سواہ الا تحت لوائی
وانا اول من یحرک حلق
الجنة فیفتح اللہ لی
روز قیامت میں اولاد آدم میں معزز ہوگا محمد
کا جھنڈا میرے ہاتھ ہوگا مگر فخر نہیں
اس دن ہر نبی آدم اور ان کے علاوہ بھی تمام
میرے جھنڈے کے نیچے ہونگے میں
جنت کے دروازے پر سب سے پہلے دستک
دوں گا تو اللہ تعالیٰ میرے لئے کھول دے گا
(سنن ترمذی، ۳۶۱۲)

آپ ﷺ کی ذات اقدس دنیا و آخرت دونوں میں تمام کی سردار ہے، یوم القیامۃ
کے الفاظ اس طرف اشارہ ہے یہ امتیازی وصف اور یہ مقام عظیم و مقام محمود اس دن
ظاہر ہو کے سامنے آئے گا کہ دوسرا کوئی شفاعت میں آپ ﷺ کی مثل نہ ہوگا، جیسا
کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

لمن الملک الیوم للہ الواحد
القہار (غافر، ۱۶)
آج بادشاہی کس کی ہے؟ اللہ کی جو یکتا
کنٹرول فرمانے والا ہے

حدیث شفاعت مشہور ہے اس لئے اس کا ذکر ضروری نہیں

خوبصورت نکتہ

قاضی عیاض نے مسئلہ عصمت انبیاء میں بہت خوبصورت نکتہ لکھا کہ انبیاء کچھ اشیاء پر عذر کرتے ہوئے انھیں ذنوب شمار کریں گے اور ان میں سے ہر ایک کا محل و دفاع درست ہے اگر ان کے علاوہ کوئی شئی ہوتی تو وہ اس کا ذکر کرتے

ہم قاضی عیاض کے ساتھ ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام ہر قسم کے گناہ سے معصوم ہیں خواہ وہ کبائر ہیں یا صغائر دانستہ یا بھول کر

(الشفاء، ۱: ۱۰۹)

حبیب و خلیل

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو خلت و محبت دونوں سے نواز رکھا ہے خلیل ہونے کے بارے میں آپ ﷺ کا فرمان ہے

لکن صاحبکم خلیل اللہ تمہارا نبی اللہ کا خلیل ہے

(مسلم، ۲۳۸۳)

محبوب ہونے کے بارے میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے

الا وانا حبیب اللہ سنو، میں اللہ کا حبیب ہوں

(سنن ترمذی، ۳۶۱۶)

مقام وسیلہ اور بلند درجہ

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو مقام وسیلہ اور درجہ رفیعہ سے بھی نواز رکھا ہے اور یہ جنت میں سب سے اونچا مقام ہے جو آپ ﷺ کے علاوہ کسی کو نصیب نہ ہوگا، کوثر بھی ملی جو جنت کی نہر ہے اور وہ آپ ﷺ کی حوض کوثر سے جاری ہوگی

فضیلت دینے سے ممانعت کیوں؟

قاضی عیاض لکھتے ہیں جب قرآن و احادیث صحیحہ اور اجماع امت سے واضح ہے کہ آپ ﷺ اکرم البشر اور افضل الانبیاء ہیں تو ان احادیث کا مفہوم کیا ہوگا جس میں فضیلت دینے سے منع کرتے ہوئے فرمایا کوئی آدمی یہ نہ کہے کہ میں یونس بن متی سے افضل ہوں اسی طرح فرمایا انبیاء کے درمیان فضیلت نہ دو

اسی طرح فرمان ہے مجھے موسیٰ پر فضیلت مت دو، یہ بھی فرمایا جس نے کہا میں یونس سے بہتر ہوں اس نے جھوٹ بولا، جب آپ کو کسی نے کہا، اے مخلوق سے بہتر تو فرمایا، یہ مقام حضرت ابراہیم کا ہے

جواب۔ اہل علم نے ان ارشادات کے متعدد معانی بیان کیے ہیں

۱۔ یہ ممانعت اس وقت تھی جب آپ نہ جانتے تھے کہ میں اولاد آدم کا سردار ہوں، ہم کہتے ہیں یہ ضعیف ہے کیونکہ روایت ممانعت حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور وہ آخری سالوں میں ایمان لانے والے ہیں اور اس وقت آپ ﷺ اپنی فضیلت کا علم رکھتے تھے خصوصاً حدیث معراج کا مطالعہ کریں متعدد چیزیں اس مسئلہ کو آشکار کر رہی ہیں

۲۔ یہ ارشادات بطور تواضع ہیں لیکن یہ جواب اعتراض سے محفوظ نہیں

۳۔ ایسی فضیلت سے منع کیا گیا ہے جس سے کسی دوسرے نبی کی تنقیص ہوتی ہو

۴۔ حق نبوت و رسالت میں فضیلت دینے سے منع کیا گیا ہے، کیونکہ اس میں انبیاء برابر ہیں یہ ایسی شئی ہے جس میں فضیلت نہیں ہو سکتی، تفاضل، زیادتی احوال، خواص، کمالات، مراتب اور الطاف میں ہو سکتی ہے، نفس نبوت میں تفاضل نہیں ہوتا، تفاضل دیگر امور میں ہے یہی وجہ ہے ان میں الوالعزم ہیں، بعض کے مقامات بلند، بعض کو بچپن میں

حکم، بعض کے ساتھ بلا واسطہ کلام اور کسی کے بے حد درجات بلند ہیں
 ۵۔ حدیث میں انا سے قائل مراد ہے یعنی کوئی آدمی اگرچہ ذکاوت و فطانت اور
 عبادت میں کس قدر آگے ہو وہ یہ نہ کہے میں حضرت یونس بن متی سے بہتر ہوں کہ ان
 کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرمایا (یعنی قوم کو چھوڑ کر چلا جانا وغیرہ) کیونکہ ان کا
 درجہ افضل و اعلیٰ ہے اور ایسی اشیاء ان کے رتبہ میں ذرہ بھر فرق نہیں لاسکتیں اور نہ اس
 میں کمی آسکتی

(الشفاء، ۱: ۲۲۶)

ہمارا چھٹا جواب

ہم کہتے ہیں 'لا تفضلوا بین الانبیاء' کے بارے میں قاضی عیاض کی
 ہی گفتگو کے ضمن میں چھٹا جواب بھی موجود ہے جن کی تفصیل ہم کیے دیتے ہیں اگرچہ
 اللہ تعالیٰ اور اس کے رسل حقائق احوال سے آگاہ ہونے کی بنا پر ایک دوسرے کی
 فضیلت کا علم رکھتے ہیں مگر تم نہیں جانتے کیونکہ فضیلت دینا توقیفی معاملہ ہے، جس
 نے بلا علم فضیلت دی اس نے کذب بیانی کی یا وہ پھسل گیا، تو ممانعت مخاطبین کے
 لئے بطور تادیب ہے کیونکہ وہ مراتب انبیاء سے اکثر جاہل ہوتے ہیں تو اس میں اہل
 علم یا کتاب و سنت کی روشنی میں فضیلت دینے والے شامل نہ ہونگے
 (فتح الباری، ۲: ۴۴۲)

اسماء مبارکہ

آپ کے فضائل میں سے اسماء مبارکہ بھی ہیں، بخاری میں ہے آپ
 ﷺ نے فرمایا، میرے پانچ نام ہیں، اہل علم کہتے ہیں، کہ یہاں حصر نہیں بلکہ انہوں
 نے دیگر اسماء بھی ذکر کیے ہیں، انہیں اسماء پر شیخ ابو خطاب عمر بن حسن بن علی بن

وجہ (۵۴۶: ۶۳۳) نے دو جلدوں میں کتاب لکھی

ان میں سے کچھ یہ ہیں

محمد، احمد، الرسول، النبی، الامی، الاول، الاخر، الامین، الاتقی،
اعلم باللہ، امام النبیین، اکثر الانبیاء تابعاً (زیادہ امت والے) ارحم
الناس (سب سے زیادہ رحم کرنے والے) ارجح الناس عقلاً (عقل میں سب سے
زیادہ) الاخذ بالعجزات (کمر سے پکڑ کر دوزخ سے دور لے جانے والے) احسن
الناس (سب سے خوبصورت) اجود الناس (سب سے سخی) اشجع الناس (سب
سے بہادر) الابطحی (وادی مکہ کے رہنے والے) بینة من اللہ (اللہ کی
دلیل) البشیر، البرہان (آخری قطعی دلیل) بیان، باطن (اللہ تعالیٰ کی عطا سے باطنی
امور سے آگاہ) بلیغ (اعلیٰ کلام کرنے والے) ابر قلیطیس (رومی زبان میں
محمد) التقی (سب سے صاحب تقویٰ) التالی (تلاوت آیات کرنے والے)
(التہامی) (وادی تہامہ والے) ثانی اثین (غار میں دوسرے) الحق المبین (واضح
کرنے والے) الحاشر (قیامت میں تمام کو جمع کرنے والے) حامل لواء
حمد (لواء حمد کا جھنڈا اٹھانے والے) الحلیم (حوصلہ والے) خم، حکیم (حکمت
والے) حمید (حمد والے) حافظ (محافظ) حجة (دلیل) حریص (سب سے
زیادہ پیار کرنے والا، حنیف (یکسو) حم عسق، حفیظ (حفاظت
والے) حسیب (محاسب)، حمطایا (حرم کے محافظ) حاتم (سب انبیاء میں
خلق اور خلقت میں خوبصورت) حامد (اللہ کی حمد کرنے والے) خاتم
النبیین، الخاتم (صاحب مہر) الخبیر (اللہ کی خبر رکھنے والے) خلیل اللہ (اللہ کے
خلیل) داعی اللہ (اللہ کی طرف بلانے والے) ذوالوسیلہ (مقام وسیلہ

والے) ذوالمعجزات (معجزات والے) الذکر (سراپا ذکر) رؤف (نہایت شفیق) رحیم، رحمة للعالمین (رحمة مہدۃ) (سراپا رحمت) راکب الجمل (عربی) الراضی (رضا والے) الرفیع الذکر (بلند ذکر والے) الزکی (پاکیزہ) زین من وافی القيامة (قیامت میں وفا کرنے والوں کے سر تاج) طہ (طہارت والے) اللسان (صاحب لسان) المکی، مرغمة (کفر مٹانے والے) الممدنی، المقدس، المہمین (الحافظ) المشفع (مقبول شفاعت) المرثل (ترتیل سے قرآن پڑھنے والے) محمود (حمد کیے گئے) المسلم، المرسل، المنیر (روشن) المتوکل، المبشر، المزمّل، المدثر، مشفع (سریانی میں بمعنی محمد) الماحی (کفر مٹانے والے) المقفی (آخری نبی) مقیم السنہ (اعلیٰ طریقہ جاری کرنے والا) مطہر (پاک کرنے والا) المص، المسر، المدحمن (انجیلی نام) اطامون (محفوظ) المذکر (نصحت کرنے والا) المولیٰ (سربراہ، محلّ حلّ (حلال کرنے والے) محرم (حرام کرنے والے) موتمن (امانت گاہ) ماجد (بزرگ) مومن (امن والے) معقب (آخر میں آنے والے) المنصف (انصاف والے) المکرم (عزت والے) المہدی (رہنما) المصطفیٰ (منتخب) المطاع (مقتدا) منذر (انجام سے آگاہ کرنے والے) المرفع الدرجات (بلند درجے والے) المعزز (سب سے عزت والے) الموقر (سب سے توقیر والے) المبلغ (تبلغ فرمانے والے) النذیر (ڈرانے والے) نعمة الله (اللہ کی نعمت) النور (سراپا نور) نبی الرحمة (رحمت والے نبی) نبی الملحمة (جہاد والے نبی) النجم الثاقب (چمکدار ستارہ) البنی

الصالح (صالح نبی) الصادق (سچ والے) المصدق (جن کی تصدیق ہوئی)
 الصفوح (درگزر کرنے والے) صاحب القضب (تلوار والے) صاحب
 الناج (عمامہ والے) الكوثر (کوثر والے) صاحب الهراوة (صاحب
 عصا) الصاحب (دوست) صاحب منبر (منبر والے) صاحب
 الوسيله (مقام وسیلہ والے) صاحب قول لا اله الا الله (لا اله الا الله
 پڑھانے والے) الضحوک (تبسم فرمانے والے) عبد الله، العاقب (آخر
 میں آنے والے) العظيم (عظمتوں والے) العفو (معاف فرمانے
 والے) العروة الوثقى (مضبوط رشتے والے) العفیف (عصمت
 والے) العدل (سراپا عدل) العربی، العالم، الغالب، الغنی، الغیث، (کرم کی
 بارش) الفار قلیط (حق و باطل میں فرق کرنے والے) الفجر (سراپا
 روشنی) الفاتح، الفرط (آگے جا کر امت کی انتظار اور انتظام فرمانے والے
 فضل الله، قسم) جامع خیر) القتال (جہاد سے محبت کرنے والے) قدم
 صدق (سچی دلیل) قاسم (انعامات الہیہ تقسیم کرنے والے
 القرشی، السراج (روشن چراغ) سیف الله المسلول (تلوار الہی
 الشاهد (گواہ) الشہید (روحانی طور پر حاضر و ناظر)
 الشفیع، الشافع، الشکور (شکریہ ادا کرنے والے) الہادی (رہنمائی کرنے
 والے) الواعظ (نصیحت کرنے والے) الولی، (دوست و قریب) یسین (اے
 مخلوق کے سردار)
 کنیت مبارکہ

آپ ﷺ کی مشہور کنیت ابوالقاسم، ابوالارامل (بے سہارا کے سہارا) بھی

ہے منقول ہے، کہ آپ ﷺ کی کنیت ابوالقاسم کی وجہ یہ ہے

لانه يقسم الجنة بين الخلق يوم کہ روز قیامت مخلوق کے درمیان

القيامة (الرياض الابقه، ۲۷۳) جنت آپ ﷺ تقسیم فرمائیں گے

سوال۔ ان میں اکثر صفات ہیں نہ کہ اسماء؟

جواب۔ یہاں اسماء سے مراد دونوں ہیں، اسماء حسنیٰ میں بھی یہی صورت ہے کہ وہ

صفات پر بھی مشتمل ہیں

سوال۔ ان میں سے بعض اسماء الہیہ ہیں؟

جواب۔ جو اسماء خالق اور مخلوق کے درمیان مشترک ہیں وہاں صرف اشتراک لفظی ہی

ہے ورنہ ان کے درمیان ہرگز کوئی قدر مشترک نہیں

كما ان ذاته تعالى جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات کسی ذات

لا تشبهه الذوات کے مشابہ نہیں اسی طرح اس کی صفات

كذاك صفاته کے بھی کوئی صفت مشابہ نہیں ہو سکتی

ہم نے اسماء کی تفصیل میں اختصار سے کام لیا ہے کیونکہ یہ آشکار و واضح ہیں

لفظ محمد و احمد ﷺ

واضح ہے کہ لفظ محمد ﷺ محمود ہونے اور صفات خیر ہونے پر مبالغہ

ہے اور لفظ احمد، اللہ تعالیٰ کی حمد میں مبالغہ کے لئے ہے کیونکہ آپ ﷺ سے

بڑھ کر اللہ تعالیٰ کی کوئی حمد کرنے والا نہیں

معجزہ قرآن کریم

آپ ﷺ کے معجزات میں قرآن بھی ہے جو سب سے بڑا معجزہ ہے بلکہ یہ

ستر ہزار معجزات پر مشتمل ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی ایک سورت کو بطور مقابلہ

مثل لانے کے لئے پیش کیا اور سب سے چھوٹی سورۃ الکثر ہے تو ہر آیت یا آیات معجزہ پائیں پھر اس میں حسن تالیف، اجتماعی کلمات، وضاحت، وجوہ اعجاز و بلاغت ہے جو تمام فصحاء عرب سے بڑھ کر ہے، نظم عجیب کی صورت، اسلوب غریب میں عقول حیران، اذہان عاجز، اس کا فیہی اخبار پر مشتمل ہونا، سابقہ امتوں کی خبریں، شرائع قدیمہ کے بارے میں اطلاع، ایسے ایسے واقعات جن سے کوئی اہل کتاب ہی آگاہ ہو سکتا ہے جس نے مطالعہ میں عمر لگائی ہو لیکن آپ ﷺ نے انھیں تفصیل کے ساتھ انہی الفاظ میں بیان فرمادیا آیات کے عدد کسیر کے باوجود ان میں مذکور چار اقسام اعجاز موجود ہیں

قرآن کے اندر معجزات سے اللہ تعالیٰ ہی آگاہ ہے پھر ہر زمانہ میں موجود اسے ہر بعد میں آنے والا دیکھ اور سن سکتا ہے جیسا کہ پہلے لوگوں نے دیکھا اور سنا، اس کے عجائب ختم نہیں ہونگے، یہ کثرت تلاوت سے پرانا نہ ہوگا، یہ قطعی تو اتر کے آخر درجہ پر ہے، ہر شہر میں شیوخ، بوڑھے نوجوان، اور بچے اسے نقل کرنے والے ہیں جن کی تعداد اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے، اس میں ایسی اشیاء ہیں کہ مخالفین کو ان کے مقابلہ کا چیلنج دیا گیا، اس کے سماع سے دلوں میں ہیبت، خوف اور خشیت پیدا ہوتی ہے، اس کا تلفظ آسان ہے، اس میں تبدیلی ناممکن، لوگ ان میں سے ایک ایک شے کی تفصیل لکھیں تو کئی جلدیں تیار ہو جائیں

معجزہ شق القمر

آپ ﷺ کے معجزات میں سے شق القمر بھی ہے، اہل مکہ نے آپ ﷺ سے یہ مطالبہ کیا تو آپ نے انھیں دو ٹکڑے کر کے دکھایا ایک ٹکڑا پہاڑ کی ایک طرف اور دوسرا اس کے نیچے تھا اور جبل حرا ان کے درمیان تھا

سورج کا پلٹنا

ایک معجزہ یہ ہے کہ آپ ﷺ گو علی رضی اللہ عنہ میں آرام فرماتے سلسلہ وحی شروع ہو گیا حتیٰ کہ سورج غروب ہو گیا پوچھا علی تم نے نماز عصر پڑھ لی ہے؟ عرض کیا نہیں آپ نے اللہ کی بارگاہ میں عرض کی

اللهم انه كان في طاعتك اے اللہ علی تیری طاعت اور تیرے
وطاعة رسولک فاردد علیہ رسول کی غلامی میں تھے لہذا سورج کو
الشمس واپس کر دے

حضرت اسماء بنت عمیس رضی اللہ عنہا کا بیان ہے میں نے سورج غروب دیکھا پھر غروب کے بعد طلوع ہوا دیکھا، اس کی روشنی پہاڑوں اور زمین پر پھیلی ہوئی تھی اور یہ واقعہ خیبر کے مقام صہبا پر ہوا، اسے امام طحاوی نے (شرح مشکل الآثار، ۳: ۹۲) میں نقل کیا

قاضی عیاض فرماتے ہیں اس کے راوی ثقہ ہیں، امام احمد بن صالح مصری نے کہا ہر اہل علم کو حدیث اسماء (ردئس) یاد کرنی چاہیے کیونکہ یہ علامات نبوت میں سے ہے، امام ابو الخطاب نے اسے موضوع کہا لیکن یہ حکم اس سند کا ہے فضیل بن مرزوق عن ابراہیم عن حسن عن فاطمہ بنت حسین عن اسماء تو ابراہیم بن الحسن کی بھول ہے اور فضیل بن مرزوق کا اختلاط بھی ہے انگلیوں سے چشمے

ایک معجزہ مقدس انگلیوں سے چشمے بہنا بھی ہے اور یہ بلاشبہ صحیح احادیث سے ثابت ہے آپ ﷺ کی برکت سے قلیل چیز کثیر ہو جاتی اور اس پر متعدد واقعات شاہد ہیں مثلاً چشمہ تبوک، حدیبیہ کا کنواں، وضو کے برتن میں، عورت کے مشکیزے

اور لوٹے میں، جب آپ زمین پر قدم مارتے پانی نکل آتا

(الطبقات، ۱: ۱۵۲)

آپ ﷺ کی برکت سے خندق کے دن حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے کھانے میں کثرت ہو گئی، چند قرص جو اور بکری کا گوشت ہزار آدمی نے کھایا، چند قرص جو جنہیں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اپنی بغل میں رکھا ستر یا اسی آدمیوں نے کھایا
حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لئے کھانا تیار کیا جو ڈیڑھ صد آدمیوں نے کھایا

(دلائل للہمقی، ۲: ۹۳)

ایک گوشت کا پیالہ لایا گیا، صبح تا شام لوگ اس سے کھاتے رہے

(سنن ترمذی، ۳۶۲۵)

بقیہ زاد راہ میں دعا کی وجہ سے لشکر کا کھانا تیار ہو گیا

(مسلم، ۲۷)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اہل صفہ بہتر کا ایک پیالہ دودھ پینا اور حضرت ام سلیم کے جو وغیرہ کے کثیر واقعات منقول ہیں

درختوں کا سلام

درختوں نے آپ ﷺ سے کلام کیا اور آپ کی نبوت کی گواہی دی، طلب فرمانے پر دوڑتے ہوئے حاضر ہو گئے، کھجور کا تنا فراق میں رویا، نگر یزوں نے ہتھیلی میں تسبیح کی، پتھروں نے سلام کہا اور کہا آپ اللہ کے رسول ہیں، حیوانات نے آپ سے گفتگو کی مثلاً گو، ہرن، بھیڑیا اور اونٹ وغیرہ شیر نے حضرت سفینہ رضی اللہ عنہ کی

(المستدرک، ۲: ۶۱۹)

خدمت کر کے آپ کی غلامی کا مظاہرہ کیا

زہر آلود بکری کا زندہ ہو کر گفتگو کرنا، بعض نے کہا یہ گفتگو بغیر حیات کے تھی، متکلمین کے یہ دونوں اقوال ہیں کہ کیا وجود حروف و صوت کے لئے حیات شرط ہے یا نہیں (الشفاء، ۱: ۳۱۸)

مریض اور بیمار آپ کی برکت سے شفا پاتے، مثلاً حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ کی آنکھ رخسار پر ٹٹکنے کے بعد واپس لوٹا دی اور وہ پہلے سے بھی زیادہ خوبصورت ہو گئی (دلائل للیقینی، ۳: ۱۰۰)

جس نابینا نے آپ کا وسیلہ دیا اسے آنکھیں مل گئی (سنن ترمذی، ۳۵۷۸)
جس کی آنکھ پر آپ نے لعاب دہن لگایا اس کی بنیائی لوٹ آئی اور اسی سال کی عمر میں بھی سوئی میں دھا کہ ڈال لیتا (مجمع الزوائد، ۸: ۲۹۸)
حضرت کلثوم کے سینہ میں تیر لگا آپ ﷺ نے لعاب دہن لگایا تو وہ صحت مند ہو گئی (الاستیعاب، ۴: ۱۲۲۰)

حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کے زخم پر لعاب دہن لگایا تو اس میں پیپ پیدا نہ ہوئی (مجمع الزوائد، ۸: ۲۹۸)
خیبر کے دن حضرت علی رضی اللہ عنہ کے آنکھوں میں لعاب لگایا تو وہ صحت مند ہو گئیں (البخاری، ۴۲۱۵)

اسی دن حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ کی زخمی پنڈلی پر لعاب لگایا تو وہ درست ہو گئی اسی طرح کے کثیر واقعات ہیں
قبولیت دعا

آپ ﷺ کی دعا بارگاہ الہی میں مقبول تھی، جس کے لئے آپ دعا

فرماتے اس کا اثر اس کی اولاد اور اولاد تک جاتا، یہ بات نہایت ہی وسیع ہے آپ ﷺ چیزوں کی امانیت بدل دیتے، جسے مس فرماتے یا پورا لگاتے یا سواری فرماتے اس کی برکت ہوتی، بکری کے خشک تھنوں میں دودھ اتر آتا جیسے کہ حضرت ام معبد کی بکری، حضرت حلیمہ رضی اللہ عنہا کی بکریاں، حضرت انس اور دیگر لوگوں کی بکریاں، غیوب پر مطلع ہونا بھی آپ کا معجزہ ہے اور یہ باب اتنا وسیع ہے کہ کئی جلدیں اس کے لئے درکار ہیں

اللہ تعالیٰ کی آپ کو کوگوں سے حفاظت حاصل تھی اور وہ ان کی اذیت میں کافی تھا، آپ کے معارف و علوم ظاہرہ بھی معجزہ ہیں، ملائکہ اور جنات کا خبریں دینا، ملائکہ کے ساتھ مدد کا آنا اور جنات کی اطاعت بھی شامل ہے

راہبوں، کاہنوں، یہود علماء اور اہل کتاب کا آپ ﷺ کی نعت، اوصاف، اسم، اور علامت کی خبریں دینا، مہر نبوت کا دونوں شانوں کے درمیان ہونا اور بادل کا سایہ کرنا، اسی طرح ولادت کے وقت بہت سی نشانیوں کا ظہور، مکہ میں جنات کا اطلاع دینا بھی ہے، آسمان کے ستاروں کے ذریعے حفاظت، شیاطین کی رسد گاہ کا توڑنا، اور ان کا وحی کا نہ سن پانا، بتوں سے بغض کرنا، امور جاہلیت سے پاک ہونا، اور دیگر خصائص اور وصال تک حفاظت بھی شامل ہے آپ ﷺ کے معجزات پر اہل علم نے مستقل کتب لکھیں مثلاً امام ابو نعیم، امام بیہقی، وغیرہ وہ احاطہ نہ کر پائے ہم نے صرف اشارہ کیا تا کہ اہل ایمان کی محبت و اعتقاد میں اضافہ ہو

چوتھی فصل

مخلوق پر آپ کے لازم حقوق

آپ ﷺ پر ایمان لانا اور آپ کی نبوت و رسالت کو دل و زبان سے مانا فرض ہے اس کے بغیر اسلام و ایمان درست ہی نہیں، اہل علم کا اجماع ہے کہ جس نے اللہ کی توحید کو مانا مگر رسولوں کا اعتراف نہ کیا وہ کافر ہے اور اسے اللہ تعالیٰ کی معرفت حاصل نہ ہوگی، حضور ﷺ جو کچھ لے کر آئے ہیں اس تمام کی دل سے تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار لازم ہے

اہل علم کا اس بارے میں اختلاف ہے جو بولنے پر قادر نہیں، دل سے ایمان لے آیا اور شہادت زبان سے پہلے موت آگئی، بعض کے نزدیک ایمان مکمل نہیں، بعض نے کہا مکمل ہے اور وہ جنتی ہے اور یہی صحیح ہے (الشفاء: ۲: ۵)

لیکن اگر کوئی بولنے پر قادر ہے تو پھر نطق لازمی ہے، قاضی عیاض نے عجیب اختلاف نقل کیا کہ وہ کافر ہے یا عاصی، یہ اس محل اجماع کے علاوہ میں ہے جس کا ذکر آیا کیونکہ وہ اس صورت میں ہے جب کسی نے توحید مان لی مگر رسل کا دل و زبان سے اعتراف نہ کیا حالانکہ دعوت پہنچی ہو تو یہ شخص بالاتفاق کافر ہوگا لیکن یہ صورت یہ ہے کہ جس نے دل سے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسل کا دل سے اعتراف کیا اور کسی شک یا عناد کی وجہ سے ترک تلفظ نہیں کر رہا لیکن اسے مکمل سمجھ کر رہا ہے تو صحیح یہی ہے کہ یہ کافر ہے

آپ ﷺ کی لائی ہوئی تمام تعلیمات کی طاعت، آپ کی اتباع آپ کی سنن کی بجاوری، آپ کے راستے کی پیروی، آپ کے حکم کی تابعداری اور ظاہر و باطن سے تسلیم کرنا لازم ہے کہ دل میں آپ ﷺ کے فیصلہ کے خلاف جنگی نہ ہو، آپ کے قول یا فعل کی مخالفت کا ترک، آپ سے محبت، آپ کی سنت کا لزوم لازم ہے، سنت سے بدعت کی طرف تجاوز نہ ہو، آپ کی ذات ہمیں اپنی ذوات سے زیادہ محبوب ہو، آپ سے سچی محبت ہو کہ اس کا اظہار بطور علالت بھی ہو اور پہلی چیز آپ کی اقتدا

آپ کے طریقہ پر عمل، آپ کے اقوال و افعال کی اتباع، آپ کے اوامر کی بجا آوری، آپ کے نواہی سے اجتناب، تنگی و خوشحالی میں آپ کا طریقہ اسی طرح خوشی و تکلیف میں، ہوی نفس اور موافقت شہوات کے خلاف آپ کے معمول کو ترجیح ہو اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے خواہ بندوں کو ناراض کرنا پڑ جائے جو بندہ ان صفات سے متصف ہوگا وہ کامل الحبّت ہوگا اور جو ان سے بعض کی مخالفت کرتا ہے وہ ناقص الحبّت ہے البتہ اسم محبت سے خارج نہ ہوگا اس پر دلیل حضور ﷺ کا ارشاد گرامی شاہد ہے جو شراب پر حد لگنے والے آدمی کے بارے میں فرمایا

انہ یحب اللہ ورسولہ
یہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول سے پیار کرتا ہے
(بخاری، ۲۷۸۰)

آپ سے محبت کی علامات میں سے کثرت ذکر اور ملاقات و زیارت کا کثرت شوق بھی ہے، آپ کے ذکر کے وقت آپ کی تعظیم و توقیر ہے، آپ کا اسم گرامی سن کر اظہار خشوع و خضوع بھی ہے آپ کے محبوبوں سے محبت، آپ کی اہل بیت، صحابہ مہاجرین و انصار سے محبت، آپ کے دشمنوں سے عداوت، آپ سے بغض رکھنے والوں سے بغض اور دشمنی بھی علامت ہے، کیونکہ جو کسی سے محبت کرتا ہے وہ اس کے محبوبوں سے بھی محبت کرتا ہے

حبیب الی قلبی حبیب حبیبی
(میرے حبیب کے محبوب بھی میرے محبوب ہیں)

قرآن سے محبت، سنت سے محبت، اور ان کی مقرر کردہ حدود کے اندر رہنا، دنیا سے زہد، فقر کو پسند کرنا بلکہ اسے اختیار کرنا بھی علامت ہے

محبت کی حقیقت

حقیقت یہ ہے کہ موافق کی طرف دل کا میلان ہو یا جمال صورت کی وجہ

سے یا حسن سیرت کی بنا پر یا کسی احسان کی وجہ سے

والنبي ﷺ جامع لذلك حضور ﷺ ان تمام اسباب محبت کو جامع

ہیں

کلہ

پچھے جمال صورت و حسن سیرت پڑھ چکے، مخلوق پر آپ ﷺ کے جو احسانات ہیں ان سے بڑھ کر کسی کا احسان نہیں آپ ﷺ کی خیر خواہی لازم ہے، دین سرپا خیر خواہی کا نام ہے

اللہ تعالیٰ کیسے لئے یوں کہ اس کے بارے میں اعتقاد درست، اس کی محبت و شوق، اس کی ناراضگی سے دوری، اس کی عبادت میں اخلاص ہے

اس کی کتاب کے لئے خیر خواہی یوں ہے کہ اس پر ایمان اس کے احکام پر عمل، اس کی تلاوت بوقت تلاوت ادب و تواضع، تعظیم، اس کا فہم اور دوسروں کو سمجھانا، غلو کرنے والوں کی تاویل اور منکرین کے طعن کا دفاع کرتا ہے

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خیر خواہی یوں ہوگی آپ کی نبوت کی تصدیق آپ کے اوامر و نواہی پر حتی المقدور عمل، آپ کی ظاہری حیات اور آپ کے مشن کی خدمت، حمایت، آپ کے طریقوں کو سیکھنا، ان کا دفاع اور ان کا پھیلانا، آپ کے اخلاق مبارکہ اور آداب جمیلہ سے مزین ہونا،

اللہ تعالیٰ اس کی کتاب اور اس کے رسول کی طرف دوسروں کو دعوت دینا، ان پر عمل کرنا، آپ کے دفاع کی خاطر جان و مال قربان کرنا، آپ کے طریقوں سے اعراض کرنے والوں سے دوری ان سے نفرت اور ان سے احتراز رکھنا، آپ کی امت پر شفقت، آپ کے اخلاق و سیرت اور آداب جاننے کے لئے مطالعہ اور ان پر استقامت کے ساتھ چلنا ہی آپ کی خیر خواہی ہے

آپ ﷺ کے حقوق میں سے آپ کی توقیر و عزت بھی ہے آپ سے آگے نہ بڑھا جائے، آپ کی آواز سے آواز بلند نہ کی جائے، آپ کے پاس آواز پست رکھی جائے، آپ کے بلانے اور دعا کو ایک دوسرے کی طرح نہ سمجھا جائے آپ ﷺ کی تعظیم، نصرت و اعانت میں خوب مبالغہ سے کام لیا جائے، صحابہ کا معمول اس میں مبالغہ ہی تھا، اگر ہم اس کا تذکرہ کریں تو بات طویل ہو جائے گی اگرچہ انھوں نے خوب مبالغہ کیا

فلم يبلغوا ما هو حقہ ﷺ وما
 احد من البشر بطبق القيام
 بحقہ علی اہتہام لکن
 بحسب طاقتہ
 مگر وہ آپ ﷺ کا حق ادا نہ کر سکے اور
 نہ ہی کوئی انسان آپ ﷺ کا حق ادا
 کرنے پر قادر ہے البتہ حسب طاقت کیا
 جاسکتا ہے

ذکر کے آداب

آپ ﷺ کے وصال کے بعد بھی حرمت و توقیر اسی طرح لازم ہے جیسے ظاہری حیات میں تھی خواہ وہ آپ کے ذکر کا معاملہ ہو یا ذکر حدیث و سنت ہو، خواہ آپ کے مبارک نام کا تذکرہ ہو یا سیرت کا یا معاملہ ال و عمرت کا ہو ہر مومن پر لازم ہے کہ جب آپ ﷺ کا تذکرہ کرے یا اس کے پاس تذکرہ ہو تو وہ خوب خضوع و خشوع، اور توقیر سے کام لے حتیٰ کہ حرکت ختم کر دے اور سکون کے ساتھ رہے، اسی طرح ذہن میں آپ ﷺ کی ہیبت و جلال کو لائے گویا وہ آپ ﷺ کے سامنے موجود ہے اور انہی آداب کو بجالائے جن کا ہمیں اللہ تعالیٰ نے حکم دے رکھا ہے

اسلاف کا طریقہ ادب

اس معاملہ میں اسلاف آئمہ و صالحین کا یہی معمول ملتا ہے

۱۔ امام صفوان بن سلیم مدنی (ت ۱۳۲) کے پاس جب حضور ﷺ کا ذکر ہوتا تو رو پڑتے

فلایزال یبکی حتی یقوم وہ اسقدر روتے کہ لوگ پاس سے اٹھ
الناس منه ویتروکہ کر چلے جاتے

۲۔ حضرت امام مالک رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہے جب رسول اللہ ﷺ کی حدیث بیان کرتے تو تعظیم کی خاطر با وضو ہوتے، یہ بھی منقول ہے

کان یغتسل یتطیب غسل کرتے، خوشبو لگاتے، اچھے
ویلبس ثياباً جوداً وساجه کپڑے اور جبہ پہنتے، عمامہ اور چادر
ویتعمم ویضع علی رأسه سر پر رکھتے پھر مسند بچھائی جاتی
ردائہ وتلقى تشریف لاتے اس طرح بیٹھتے کہ
لہ منصة فیخرج فجلس خشوع طاری ہوتا،
علیہا وعلیہ الخشوع ولا یزال جب تک درس حدیث جاری رہتا
یحز بالعود حتی یفرغ من دھونی دکھائی جاتی

حدیث رسول اللہ ﷺ

اور پھر مسند پر صرف حدیث بیان کرنے لئے بیٹھتے اس کے علاوہ نہ بیٹھتے

(الشفاء، ۲: ۴۲)

آپ ﷺ کی توقیر میں سے ہے کی آپ کے صحابہ کا احترام کیا جائے اور ان کے مشاجرات و اختلافات میں گفتگو سے رکا جائے، آپ ﷺ کے آثار مثلاً شہر مکہ اور مدینہ کا احترام کیا جائے، ان کا اسی طرح جسے آپ ﷺ نے مس فرمایا

امام مالک نے فتویٰ جاری فرمایا جو مدینہ طیبہ کی مٹی کو ردی کہے اسے تیس درے لگائے جائیں اور اسے گرفتار کیا جائے اور فرمایا اس کا قتل کس قدر ضروری ہے جو اس کو غیر طیبہ کہے جس میں آپ ﷺ کی تدفین ہے

درود و سلام کا لزوم

آپ ﷺ کے حقوق لازمہ میں سے درود شریف بھی ہے قاضی عیاض مالکی نے اس کی فرضیت پر اجماع نقل کیا، اس میں اختلاف ہے کہ عمر میں ایک دفعہ ہی کافی ہے یا ہر ذکر کے وقت یا نماز میں؟ امام طبری کا موقف ہے ایک سے زائد دفعہ بالاتفاق مستحب ہے ہم نے درود شریف کے الفاظ اپنی کتاب، شفاء السقام فی زیارۃ خیر الانام میں جمع کر دیے ہیں

بارگاہ اقدس کی حاضری

آپ ﷺ کے حقوق میں سے روضہ اقدس کی حاضری بھی ہے ہم نے مذکورہ کتاب میں زیارت اور اس کے احکام و آداب کے ساتھ ساتھ حضور ﷺ کے خدمت میں سلام بھیجنا اور آپ ﷺ کے جواب دینے پر گفتگو کی ہے، واضح رہے آپ ﷺ کے حقوق کی حد نہیں، اس کی تفصیل کی یہاں گنجائش نہیں ہم نے چند ذکر کیے تاکہ اس کتاب کا خاتمہ ان پر ہو اور ہمارا خاتمہ خیر پر ہو لہذا ہم اسی پر اکتفا کر رہے ہیں اور اس کتاب کی یہ آخری گفتگو تھی

اور اللہ تعالیٰ سے دعا ہے وہ اپنے من و کرم سے لکھنے سننے اور پڑھنے والے کے لئے اسے نافع بنادے بندہ اس کی تصنیف سے قاہرہ میں اپنے گھر درب الطفل میں ۳۴ شعبان المعظم کو فارغ ہوا

الحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
حسبنا الله ونعم الوكيل

اختتام ترجمہ بتوفیق اللہ تعالیٰ

۱۵، اگست ۲۰۰۳ بروز جمعہ المبارک بعد نماز عشاء

۱۳ جمادی الثانی ۱۴۲۳ بوقت ۱۰-۳۰

مرکزی دفتر کاروان اسلام شادمان لاہور

وَالَّذِينَ يُؤْخِذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اسلام اور احترام نبوت

امام تقی الدین علی السبکی
کی عظیم کتاب

الذین یؤخّذون رسول اللہ
کا ترجمہ

ان
مفتی محمد سید خان قادری



کے ارکان اسلام پر پلے کیشہز

جامعہ اسلامیہ اہل حق بن دہلوی سرحدی (محمود نیا زیگ) لاہور